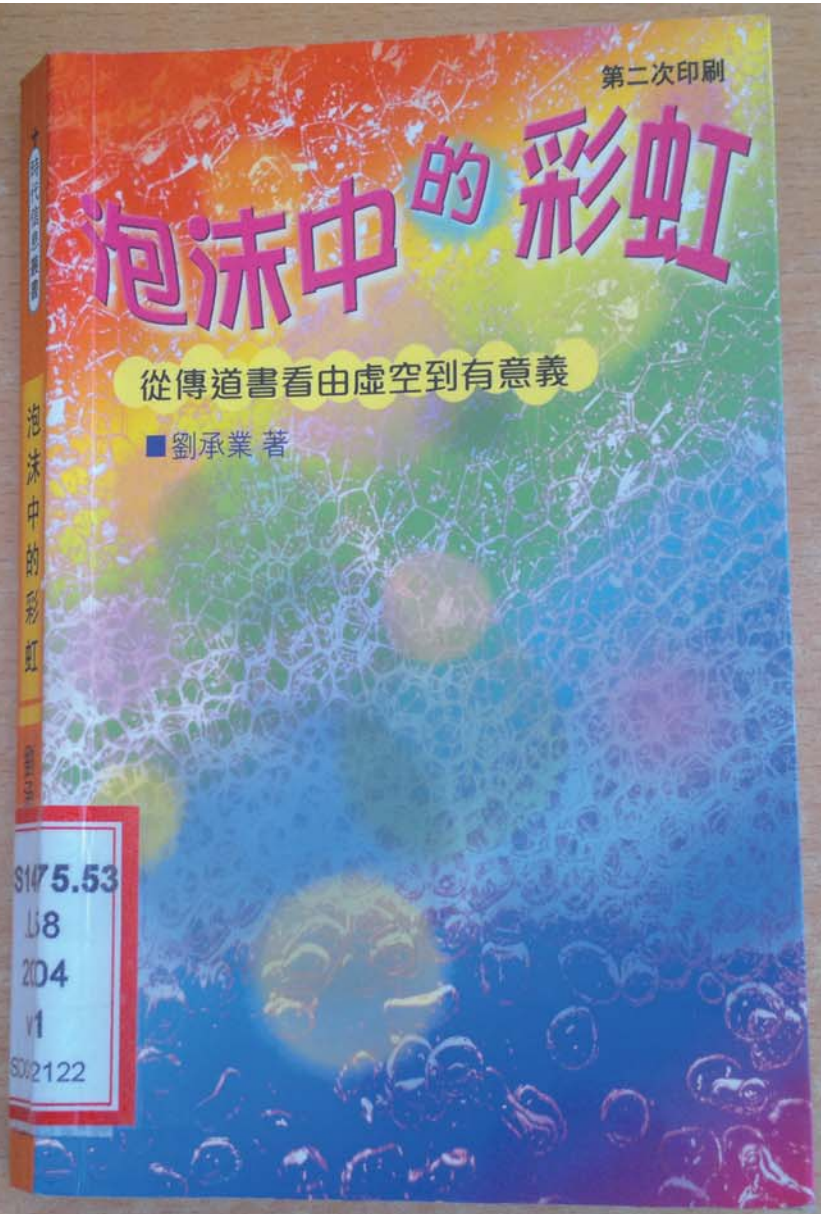


S107.5.53
L38
2004
v1
SD02122

作者簡介

劉承業牧師先後攻讀及獲得以下學位：

- 神學士（建道神學院）
- 文學士（浩頓大學）
- 道學士（哥頓神學院）
- 蘇格蘭愛丁堡大學舊約研究
- 哲學博士（布蘭代大學）

曾任：

- 香港救恩書院副校長兼宗教主任
- 播道神學院副院長兼講師
- 羅省華人播道會主任牧師
- 康都福音教會主任牧師
- 大使命神學院教務副院長
- 艾沙利度華人基督教會顧問牧師
- 美國基督工人神學院行政主任兼講師
- 聖荷西華人浸信會教導牧師
- 屋崙華人自理浸信會署理牧師

山东神学院图书馆
SD012122

泡沫中的彩虹

從傳道書看由虛空到有意義

■劉承業 著

山东神学院惠存
BICF 敬贈

泡沫中的彩虹——
從傳道書看由虛空到有意義
作者：劉承業

編輯／製作：王玉蘭
默想討論：阮芬燕
設計：蘇歌
印刷：基業印刷廠有限公司
2004 年 4 月初版
2006 年 3 月第二次印刷
編號：MDP0203
國際書號 -13：978-988-97607-3-1
國際書號 -10：988-97607-3-8
版權所有　請勿翻印

Meaningfulness in the Book of Ecclesiastes
by Daniel S.Y. Lau
1st printing, April 2004
2nd printing, March 2006
Cat. No.: MDP0203
ISBN-13: 978-988-97607-3-1
ISBN-10: 988-97607-3-8
© 2004 by Ming Dao Press Ltd.
All Rights Reserved

時代信息叢書
明道社

出版及發行：明道社有限公司
電話：852—2986 9968
傳真：852—2986 9926
電郵：info@mingdaopress.org
網址：http://www.mingdaopress.org
地址：香港九龍油麻地彌敦道 476 號優質教育集團中心 12 字樓 1202 室
Room 1202, 12/F., Quality Education Tower, 476 Nathan Road,
Yau Ma Tei, Kowloon, Hong Kong

泡沫中的彩虹——
從傳道書看由虛空到有意義

劉承業

目錄

自序 X
如何使用本書 XII

傳道書的導論 1
（一）以色列人智慧文學的特點
（二）傳道書
1. 名稱
2. 要旨
3. 一些重要的觀察
4. 結構
5. 作者問題

傳道書的大綱 13

第一章：引言 17
（一）為何研讀傳道書
（二）傳道書的主要信息
（三）了解傳道書的秘訣
（四）人生為何虛空（一1～11）

本章個人默想
本章小組討論

第二章：體驗人生的虛空 33
（一12～二26）
（一）消極的體會
1. 智慧人與愚昧人的遭遇都是虛空
（二14～16）
2. 享樂和財富，都是虛空
（二1～11）
3. 勞碌也屬虛空（二18～23）
（二）積極的體會（二24～26）
1. 信靠上帝
2. 順服上帝
本章個人默想
本章小組討論

第三章：觀察人生的虛空 51
（三1～五7）
（一）第一方面的觀察（三1～9）
萬事皆在上帝的手中

（二）第二方面的觀察（三10～15）
上帝的至高權威和人的限制
（三）第三方面的觀察（三16～22）
人世中許多不公平
（四）第四方面的觀察（四7～12）
孤單寂寞的難奈
（五）第五方面的觀察（五1～7）
虛有其表的宗教生活，令人厭煩
本章個人默想
本章小組討論

第四章：福祿壽仍屬虛空 73
（五8～六12）
（一）成為禍患的例證
1. 福的方面
2. 祿的方面
3. 壽的方面
（二）真正的福氣是從上帝而來的
本章個人默想
本章小組討論

91

第五章：智慧人的體驗
（七1～29）
（一）第一方面的體驗（七1～4）
智慧的人有不同的價值觀
（二）第二方面的體驗（七5～6）
智慧的優勝
（三）第三方面的體驗（七13～15）
上帝掌管一切
（四）最後一個體驗（七16～29）
世上無完全的人
本章個人默想
本章小組討論

第六章：智慧人接納上帝的主權 109
（八1～九12）
（一）為何在人生中有不少無奈？
（二）惡人的興盛是暫時的
（三）敬畏上帝的人，終久必得福樂
（四）智慧人如何充實人生的虛空
本章個人默想
本章小組討論

（二）第二方面的觀察（三10～15）
上帝的至高權威和人的限制
（三）第三方面的觀察（三16～22）
人世中許多不公平
（四）第四方面的觀察（四7～12）
孤單寂寞的難奈
（五）第五方面的觀察（五1～7）
虛有其表的宗教生活，令人厭煩
本章個人默想
本章小組討論

第四章：福祿壽仍屬虛空 73
（五8～六12）
（一）成為禍患的例證
1. 福的方面
2. 祿的方面
3. 壽的方面
（二）真正的福氣是從上帝而來的
本章個人默想
本章小組討論

第五章：智慧人的體驗 91
（七1～29）
（一）第一方面的體驗（七1～4）
智慧的人有不同的價值觀
（二）第二方面的體驗（七5～6）
智慧的優勝
（三）第三方面的體驗（七13～15）
上帝掌管一切
（四）最後一個體驗（七16～29）
世上無完全的人
本章個人默想
本章小組討論

第六章：智慧人接納上帝的主權 109
（八1～九12）
（一）為何在人生中有不少無奈？
（二）惡人的興盛是暫時的
（三）敬畏上帝的人，終久必得福樂
（四）智慧人如何充實人生的虛空
本章個人默想
本章小組討論

第七章：智慧面面觀 129
（九13～十20）
（一）智慧使人過成功的生活
（二）如何表達我們的智慧
1. 少講說話
2. 我們如何表達自己的智慧
本章個人默想
本章小組討論

第八章：當未雨綢繆 147
（十一1～十二7）
（一）勸勉讀者要行善
（二）勸勉青年人要快樂的過生活
（三）應趁年青的時候記念上帝
本章個人默想
本章小組討論

第九章：總結——敬畏上帝的人生 163
（十二8～14）
（一）虛空的虛空
第一個原因

第二個原因
第三個智慧的來源
（二）敬畏上帝和謹守祂的誡命
本章個人默想
本章小組討論

附錄：傳道書經文的完整性和主題之研討 181

自序

筆者越研讀傳道書，越覺得其可貴和實用，這卷書一方面展示世態炎寒的現實生活，另一方面，又教導人如何在這情況下過充實和美滿的人生。現能將過去的學習和領受，收集成書出版，使我心中充滿無限的感激和欣慰！

除了感謝上主的深恩以外，使我能有幸在神學院和教會，與神學生及會友一起研讀傳道書，亦感謝明道社社長鄺炳釗博士，在他的建議和鼓勵下，便定意着手整理、修訂和潤飾有關內容付梓。在此又特別多謝港九培靈研經大會的委辦會，同意讓明道社轉載於 1983 年在研經會主講之傳道書講章。本書加插了**傳道書經文的完整性和主題之研討**一文，為的是盼能使讀者有機會參閱較學術性的題材，以求加深對傳道書之認識。

最後要感謝明道社的眾同工，在本書出版的過程中，給予各方面的幫助和方便。但願上帝亦使用這本小書，使多人明白和實踐傳道書寶貴的真理，使祂的名大得榮耀！

劉承業謹識

2004 年 1 月

如何使用本書

本書的特點

除了經文分析外，本書還提供了個人思考及小組討論，所以本書不但適合個人閱讀，也可以作主日學、小組或團契查經時應用的資料。

若在主日學、小組或團契使用，可按合適的時間採用本書作研習本：

兩個月用

第一，請參加者在家預先閱讀「導論」。

第二，每個禮拜研讀一章。

第三，請參加者在家完成**本章個人默想**。

第四，選擇每章重點，每週一同思考討論，並完成**本章小組討論**，每次需時約四十五至六十分鐘不等。

四個月用

第一，請參加者在家預先閱讀「導論」。

第二，每兩個禮拜研讀一章。

第三，第一週完結，一同研習經文內容，分析重點，選取重要經文背誦，每次需時約三十至四十五分鐘。

第四，請參加者在家完成**本章個人默想**。

第五，第二週完結，一同思考討論，完成**本章小組討論**，每次需時約三十至四十五分鐘。

由於每章內容詳盡，若在主日學、小組或團契應用的話，用四個月去完成本書，不單可以增加對經文的理解，亦可以靈活實踐在生活上，讀者得益最大。

另外，無論是用多少時間讀完本書，最重要是實踐教導的內容，因本書不只是提供理論，乃是希望讀者從實踐中得益。

如果是個人閱讀，即可隨自己閱讀的進度，按個人的情況應用、思考和實踐。

最後祝願各位讀者藉着本書，體驗、經歷上帝的話語，帶來生命的更生、喜樂和滿足。

編者按

從傳道書看由虛空到有意義

傳道書的導論

如果你想從閱讀中獲得值得你永遠銘記在心的知識，你就應該花更多的時間去研讀那些無疑是富有天才的作家的作品、不斷從他們那裏取得養料。

（古羅馬）塞涅卡

傳道書的導論

（一）以色列人智慧文學的特點

與約伯記和箴言書一樣，傳道書屬於以色列的智慧文學。在這些書卷裏，甚麼是智慧呢？智慧不是與智商（I.Q.）或感商（E.Q.）有關，而是與上帝的關係有關。因此，箴言書九章10節說：「**敬畏耶和華是智慧的開端。**」德國著名舊約學者馮拉（G. Von Rad）說：「智慧之興衰是根據人對上帝應有的態度」（*Wisdom in Israel*；頁69）。有人將智慧定義為「成功生活的藝術」，意即智慧人不但與上帝有好的關係，並且因上帝之故又與他人有和諧。智慧在箴言書中甚至被擬人化成為一個婦人，帶領人行走在充實的人生道路上。在箴言書第八章，智慧更與上帝合而為一。

以色列智慧的特點可概括如下：

1. 上帝是智慧的源頭，祂掌管一切（伯二十八23，28；箴一7，九10；傳十二14）。

2. 「秩序」是智慧的鑰詞。

3. 強調人生要將上帝計算在其中，叫「神學性的人類學」(theological anthropology)。

4. 無「神聖」、「世俗」之分野。以色列人認為他從經驗而來的真知灼見亦是上帝所賜的智慧。

5. 屬於教導式的文學。

（二）傳道書

1. 名稱

希伯來文聖經的名稱是 Qoheleth ，意即「傳道者」。《七十士譯本》（舊約的希臘文譯本）直譯為傳道者［Σκκλησιαστης］，這個字的英譯為 Ecclesiastes 。

2. 要旨

教導讀者有關人生哲學和人生的真諦，即如何在現世中享受生命。傳道者一方面承認人生的虛空和荒謬，但另一方面他又指出超卓人生的出

路，就是要作一個敬畏上帝的人。對上帝的敬畏不單是一種心態，更是要在日常生活中表達。（關於「敬畏上帝」之涵意，請參下面所羅門的結語最後一段）因此，傳道者的教訓在這個罪惡充斥和生活艱難的世代裏，仍是現代人的生活指南和佳音。作者對人生的經驗和觀察如下：

2.1 日光之下凡事都是虛空／無意義（一2；十二8）。

2.2 敬畏上帝者能在世上過有意義和充實的人生（二24～26）。

第一，享受上帝所賜的（三12～13；五18～19；八15；九7）

第二，享受工作的機會（二10下；五19；九10）

因此，有意義的人生是敬畏上帝的人生，又能享受在其中。

3. 一些重要的觀察

3.1 傳道者的人生哲學

他不是一個悲觀者，又不是一個樂天派，而是一個現實主義者，他不但沒有否認現實生活會使人深覺人生是虛空的，並且他也強調要享受上帝在生活中所賜的飲食（二24；三12～13；五18～19），並要在勞碌中快樂／享福（二24；三22；五19）。

3.2 感覺虛空的原因

第一，不能完全知道人生各種遭遇的原因（三11，22下；六12；八7；十一5）。

第二，不能避免死亡（二16～17；三19；八8；九2～3）。

第三，不能得到所想望的，又不能永遠保存所擁有的（二21）。

3.3 怎樣超越虛空？

第一，敬畏上帝——整個生活向上帝負責，因為祂是最後的審判者（十一9；十二14）。

第二，凡你所當作的，要盡力去作（九10；十一1～6）。

第三，承認在很多事情上自己的無知，不明其所以然（三22）。

第四，承認所有的福份和富足是單單從上帝而來（二24；三13；五19）。

4. 結構

4.1 導言

一章1至11節（用第三人稱）

4.2 自傳式的反思

一章12節至十二章7節（用第一人稱）

4.3 後語

十二章8至14節

（除了在十二章12節外，再用第三人稱）

以上結構的另一個解釋：

在這書卷裏有兩個聲音：第一個是哲人在一章1至11節和十二章8至14節所教導的真理，而第二個是懷疑論者的傳道人在一章12節至十二章7節所發表的。贊成這個解釋的學者，認為約伯記的結構有先例可循——該書是以約伯的朋友所表達的各種苦難原由為開始，而以耶和華的回應作正確的教導而結束。

其實，只用不同的人稱作為不同教導的區別的理由是不夠充份的。按內容而言，一章12節至十二章7節這一大段裏，亦蘊藏着不少積極性的教導，表面的「懷疑論調」只不過是傳道者對人生的觀察和描述，這亦是智慧文學一般性的特點。

5. 作者問題

筆者個人的意見認為作者是所羅門王，他在晚年期間反思他的過去，包括他的失敗經歷，作為教導他人的材料，使讀者在充滿虛空和荒謬

的人生旅程中，能過一個有意義和充實的人生。

反對所羅門王為作者的論證如下：

第一，所羅門的名字從未在書中出現，但在其他被認為是所羅門的作品中，如箴言書和雅歌，他是被稱為作者。

第二，傳道書的作者自稱為「傳道者」。既然所羅門王是那麼著名的人，他是不須要用筆名自稱的。

第三，作者在一章12節自稱他「曾經」在耶路撒冷作王，但按歷史的記錄，所羅門作王直到死的那一天。

第四，從文字的觀點來看，本書用辭有不少亞蘭文化的蹟象，這個現象在主前五世紀，以色列人自巴比倫回歸故土後尤甚。但歷史告訴我們，所羅門王是於主前930年逝世的。

贊成所羅門王為作者的論證又如下：

第一，從本書卷的內容看，別無他人比所羅門王更配合作者的個人經歷，如：

1. **在耶路撒冷作王、大衛的兒子**（一1）。
2. **我得了大智慧、勝過我以前在耶路撒冷的眾人**。——上帝的確在他作王的初期在基遍賜他大智慧（一16）。
3. 無任何別的人比所羅門更配合這段所記述的（二4～11）。
4. 這是個人經歷的告白。（二26上；七28）

第二，所羅門王用「傳道者」的名份來教導時，我們是沒有充份理由禁止他這樣做的，尤其是在他晚年期間，不因他是王而可避免靈性上的敗落。他採用另外一個名字，可能意表他要現在的教導，與他過去的失敗有楚河漢界之分，並顯示他的訓言是客觀的。

第三，在一章12節所羅門用過去式的動詞是別有用心的，他可能是在強調他過去的經歷，不論它是好是壞的。所以，他是站在一個過來人的身份來教導。艾基新（Gleason Archer, Jr.）說作者使用過去式，為的是「提及他事業的開創時期」。

第四，至於有關亞蘭文化的影響，據學者艾基新等人的研究結果，以此作為晚期作品的論證，其理由實在不夠充份。亞蘭文化對以色列人的影響，從亞伯拉罕時期以來，一直都沒有停止。

傳道書的大綱

傳道書的大綱

一 1～11　人生為何虛空

一 12～二 26　體驗人生的虛空

一 12～18　智慧屬虛空

二 1～11　享樂仍虛空

二 12～17　智慧、愚昧俱虛空

二 18～23　勞碌也虛空

二 24～26　虛空的超越

三 1～六 12　縱觀人生的虛空

三 1～15　上帝的至高權威和人的限制

三 16～四 3　沒有公平

四 4～六 12　人生中不愉快之經歷驅使人覺人生虛空

五 18～20　虛空的突破

七 1～29　智慧的體驗

七 1～4　第一方面的體驗：不同的價值觀

七 5～12　第二方面的體驗：智慧的優勝

七 13～15　第三方面的體驗：上帝掌管一切

七 16～29　第四方面的體驗：世上無完全的人

八 1～九 12　智慧人接納上帝的主權

八 1～5　以王權提示神權

八 6～九 6　人不能控制自己的壽命和遭遇，故必須接納上帝的主權

九 7～12　虛空中的補救

接納神權（第 7 節）

注重家庭生活（第 8 至 9 節）

盡力作所當作的（第 10 節）

把握機會（第 11 至 12 節）

九 13～十 20　使人成功的智慧

九 13～18　在戰爭中

十 1～15　在日常生活上

以智、愚作比對，特別在言語上

十 16～19　在盡職守上

十一 1～十二 8　當未雨綢繆

十一 1～6　把握機會行善和作工

十一 7～10　把握機會快樂度日（特別勉勵年青人）

十二 1～7　把握機會敬畏（記念）上帝

十二9～14　結語

1. 十二9～11　傳道者的言語之來源與果效
2. 十二12～14總結的教訓
   敬畏上帝與謹守祂的誡命

第一章

引言

（一1～11）

真理是放諸四海皆準的。

（英）歐文

第一章

引言

（一）為何研讀傳道書

筆者這次選擇傳道書與大家研討，主要的原因是有三個：

第一，這卷書的信息很容易被人誤解，以為在日光之下所過的生活全是毫無意義的；而只有在日光之上的生活才是不虛空的。其實，這卷書是教導我們，如何在日光之下過一個有意義的人生。

第二，筆者發現近來有不少背景很好的青年人，願意奉獻自己作上帝的工作，他們明白事奉上帝在人生中是最有意義的。研讀這卷書，可以幫助我們找出何謂最有意義的人生。

聞說有一個德國的納粹黨人，後來被告密而被捕入獄，但他仍然堅持納粹黨的思想是最好的；雖然受盡痛苦，也能處之泰然。及後期滿出

獄返家，他才發現原來告密者乃是他的兒子，以致令他感覺到做人沒有意義，因為連自己的骨肉也毫無親情，故此自殺而死。起初這人雖然長久坐監也不怕，因他感覺作為一納粹黨員是有意義的。這就證明一個有意義的人生，對人的影響是何等的重要。

為甚麼有許多人要自殺？可能只為了某些小事情，而感覺人生沒有意義。有人自殺是因失戀，也有人是為了他的理想和信仰而死，可見人生的意義，有高級和低級之分。如今我們要從傳道書中找出人生最高尚的意義何在，好叫我們做人更加有力，更加有勁。

第三，近年興起一種查經的方法——是福音性的查經：有不少教會使用這種方法，使多人得救。但可惜查經時經常苦無材料，筆者個人就認為傳道書是福音性查經的最好材料。雖然內文沒有提及耶穌基督，但它卻提及到我們與上帝的關係。這本書的信息，可以預備人的心來接受福音。如果弟兄姊妹能夠明白這卷書，這樣也就可以與未信主的親友同事，一同考查這卷書，預備他們的心去接受主了。

（二）傳道書的主要信息

作者指出如何過有意義的人生，他指出兩方面人生真理的體會：

1. 日光之下一切都是虛空的
2. 敬畏上帝的人，在日光之下能夠過快樂而又有意義的生活；特別是可以享受上帝所賜予的一切；（三12～13，五18～19，八15，九7）以及有工作和事奉的機會（九10）

簡單而言，有意義的人生，是敬畏上帝的人生（十二13）。筆者覺得這信息特別適合現代的人。正如在香港，很多人覺得人生沒有樂趣，要面對各種困難和壓力，前途又不明朗，人生找不到出路。傳道書的信息，相信會幫助我們，讓我們看見一個敬畏上帝的人，在一個動盪、無意義、無出路的世代中，仍可以過一個快樂和有意義的人生。

另外，有些人以為人生最好是享清福，不用工作是最舒服的；但按傳道書所講的，這觀念並

不正確！這並不是上帝的心意，因為上帝的心意是要每一個人都做工，能作工的，亦是上帝所賜的福份。

（三）了解傳道書的秘訣

1. 認識傳道書是希伯來的智慧文學

希伯來的智慧文學，最少有三個特點：

第一，上帝是智慧的源頭，特別是箴言書常提及的，上帝統管一切。真正的智慧是從上帝而來的，認識上帝的人就是一個智慧的人。

第二，智慧文學注重現實的生活。約伯記提及苦難，傳道書也一樣，講求現實的生活。

第三，任何人都要知道怎樣去做人。本書對任何膚色的人也適合，因為它的內容普世化。希伯來人不注重理論，而注重現實生活；要在現實生活中探討和體驗，因此，有學者稱智慧文學為「神學性的人類學」。

本書內容提及人的生活，但這個人是不能脫離上帝的；表面上是以人為主，其實是以上帝為

主。人不可脫離上帝而存在，必須有上帝，才有人生的真正意義。研究的方法，是由地到天，由人到上帝；從現世到永世，從現實到超現實。故此研究智慧文學，是由地上帶領你到天上，由屬世帶你到屬靈的境界。

2. 傳道書常提及作者對人生的觀察

但觀察的結果不一定全是真理，例如：九章11至12節，令人以為作者贊成機會主義；其實在第三章他提及萬事有上帝的安排，他只不過在這裏指出人生百態之一；也提醒人要把握機會。甚至有些觀察是代表作者一時的感受，而不能代表上帝的心意和啟示。

3. 要認識傳道書作者的人生觀

有人以為作者是悲觀主義者，因為他提及**虛空的虛空**等論調，也有人以為作者是樂天派，因為他說**吃喝快樂**。其實作者是一個現實主義者，他看清楚人生是怎樣的，而他也知道如何超脫虛空和無意義的人生，藉着上帝的啟示和教導，可使我們過有意義和豐盛的人生。

（四）人生為何虛空（一1～11）

1 在耶路撒冷作王、大衛的兒子、傳道者的言語。

2 傳道者說：虛空的虛空，虛空的虛空，凡事都是虛空。

3 人一切的勞碌，就是他在日光之下的勞碌，有甚麼益處呢？

4 一代過去，一代又來，地卻永遠長存。

5 日頭出來，日頭落下，急歸所出之地。

6 風往南颳，又向北轉，不住的旋轉，而且返回轉行原道。

7 江河都往海裏流，海卻不滿；江河從何處流，仍歸還何處。

8 萬事令人厭煩（或作：萬物滿有困乏），人不能說盡。眼看，看不飽；耳聽，聽不足。

9 已有的事後必再有；已行的事後必再行。日光之下並無新事。

10 豈有一件事人能指着說這是新的？那知，在我們以前的世代早已有了。

11 已過的世代，無人記念；將來的世代，後來的人也不記念。

我們現在看一章1至11節，這段經文是傳道書的引言。第1節指出作者是誰，他在耶路撒冷作王，是大衛的兒子，因此筆者個人相信他是所羅門。本書作者所提及的經歷，例如：大有智慧、大有財富；財富無人可比，可見這人是所羅門。為何他不用自己的姓名，而以傳道者自稱（一3）？在箴言書中他有出示自己的名字，這是因為箴言書是教導自己的兒女，不必隱名；但現今他寫傳道書，對象是一般大眾，可能他用傳道者的名稱，是更加有份量。因為傳道者是代表上帝說話，所羅門看重傳道者的職份過於王的身份。

今天我們是否看重自己基督徒的身份，抑或自己的社會地位呢？如果我們現時的身份，會影響到基督徒的身份的話，我們就必須有所轉變。所羅門是看重自己在上帝面前的身份，過於工作的身份。有一位醫學博士進入神學院受造就，但每次簽名後仍加上醫學博士的銜頭；可見他雖為神學生，仍念念不忘他過往的身份。後來他因對神學院不滿，便退學了；因他仍看重世界的身

份，過於在上帝面前的身份。究竟我們看重世上的身份，還是在基督裏的身份呢？

第2節提及**虛空**，這名詞在全卷書出現了三十一次；從用字的次數，可見如何理解這個字，相當影響我們如何理解這卷書。**虛空**原意是一口氣或霧水，所以雅各書四章14節的**雲霧**與**虛空**是同一個字；這名詞是代表短暫、空洞、徒勞無功、無果效、無實質。**虛空的虛空**是指人生非常的空虛。

為何人生會虛空呢？在引言中他最少提及四個理由。

第一，第3節，勞碌而無益處，他在日光之下勞碌。有人解經時說在日光之上便不勞碌，這種說法是不當的；因為全卷書從未提及過日光之上。作者要指出我們仍然可以在日光之下，過勞碌而有益的人生。

第二，第4至6節，指出人生很短暫，故此人生很虛空，**一代過去，一代又來**，人生變幻無窮。在歷史舞台上，看見一個朝代過去，另一

個朝代又來。第5節用自然界的變幻來比喻人生的短暫，十二章7節與這裏成為迴響。因為人生會死亡，做成虛空的原因。

第三，第7至8節，這裏指沒有滿足的情況，人生沒有滿足，並非他沒有財富、地位，俗語說：「知足者貧亦樂」。人生的虛空，不是窮苦大眾的專利，因為連大富之人也是一樣。人生虛空是人性的問題，以後傳道者提及人莫強如吃喝快樂，指出人在簡單的事情上，如吃飯是可以令人滿足的，只要他有上帝在他裏面。

第四，第9至11節，這裏指出任何事情都舊調重彈，無過去將來之分，使人有厭倦之感，沒有新奇之事，難怪實存主義者提出人生苦悶；但傳道者多次提及**身後**這名詞。這名詞是指將來，不一定是指死了之後，在傳道者的觀念中，是有過去和將來之分；在十一和十二章，他提及少壯和年老之分，他又指出後來一切所作的，上帝必審問，上帝會記念的。因此，傳道者的觀念並非如第一章這樣的消極，他教導我們怎樣超脫虛空的人生，又如何過一個有意義的人生。

本章個人默想

1. 在你的生命裏，有甚麼是不可缺少的？那是否正是你心之所繫或人生追求的目標？

2. 你有否因現實環境因素而被逼放棄兒時的理想或夢想？抑或仍為理想勇往直前？原因是甚麼？你曾否為這選擇後悔？

3. 你認為你所擁有的是上帝所賜的？抑或是憑己力爭取回來的？

4. 你同意認識上帝的人就是有智慧的人嗎？你有這種智慧嗎？

5. 你覺得自己是「認真地生活」、抑或是「混日子」？

6. 甚麼是你人生的目標？如果還未想，請你想一想。

本章小組討論

1. 人生意義有高級和低級之分，以下列舉了十件人生大事，請由1（最重要）至10（最不重要）排列你的優先次序。

❑ 事業／學業	❑ 家庭
❑ 朋友	❑ 金錢
❑ 娛樂	❑ 知識／技能
❑ 愛情	❑ 名聲
❑ 信仰	❑ 其他_____

2. 你是一位

❑ 現實主義者	❑ 樂天派
❑ 機會主義者	❑ 悲觀主義者
❑ 其他_____	

別人怎樣看呢？

3. 除了本講所提及四個人生虛空的原因，還有甚麼原因導致人生空虛？

4. 聖經的教導普遍都是正面及積極的，但傳道書卻說生命虛空，看似負面及消極的話題，好像一反聖經一貫的教導。傳道者的看法是否過於負面？

5. 你認為人生是「虛空」、「豐盛」抑或是兩者兼而有之？基督徒的人生與未信的人有甚麼不同？

6. 為甚麼敬畏上帝的人才能過快樂及有意義的生活？人是否真的不能從其他地方獲得生命的意義？

7. 忙碌的生活、抑或清閒的生活較有意義？生命的意義在於「有多少成就」抑或「生命的素質」？怎樣為平凡的生活賦予意義？

第二章

體驗人生的虛空

（一12～二26）

人真正的價值不在於他擁有甚麼，而在他是甚麼。

王爾德

第二章

體驗人生的虛空

（一12～二26）

12 我傳道者在耶路撒冷作過以色列的王。
13 我專心用智慧尋求、查究天下所做的一切事，乃知上帝叫世人所經練的是極重的勞苦。
14 我見日光之下所做的一切事，都是虛空，都是捕風。
15 彎曲的，不能變直；缺少的，不能足數。
16 我心裏議論說：我得了大智慧，勝過我以前在耶路撒冷的眾人，而且我心中多經歷智慧和知識的事。
17 我又專心察明智慧、狂妄，和愚昧，乃知這也是捕風。
18 因為多有智慧，就多有愁煩；加增知識的，就加增憂傷。

第二章
1 我心裏說：「來吧，我以喜樂試試你，你好享福！」誰知，這也是虛空。

2 我指嬉笑說：「這是狂妄。」論喜樂說：「有何功效呢？」
3 我心裏察究，如何用酒使我肉體舒暢，我心卻仍以智慧引導我；又如何持住愚昧，等我看明世人，在天下一生當行何事為美。
4 我為自己動大工程，建造房屋，栽種葡萄園，
5 修造園囿，在其中栽種各樣果木樹；
6 挖造水池，用以澆灌嫩小的樹木。
7 我買了僕婢，也有生在家中的僕婢；又有許多牛群羊群，勝過以前在耶路撒冷眾人所有的。
8 我又為自己積蓄金銀和君王的財寶，並各省的財寶；又得唱歌的男女和世人所喜愛的物，並許多的妃嬪。
9 這樣，我就日見昌盛，勝過以前在耶路撒冷的眾人。我的智慧仍然存留。
10 凡我眼所求的，我沒有留下不給他的；我心所樂的，我沒有禁止不享受的；因我的心為我一切所勞碌的快樂，這就是我從勞碌中所得的分。
11 後來，我察看我手所經營的一切事和我勞

碌所成的功。誰知都是虛空，都是捕風；在日光之下毫無益處。
12 我轉念觀看智慧、狂妄，和愚昧。在王以後而來的人還能做甚麼呢？也不過行早先所行的就是了。
13 我便看出智慧勝過愚昧，如同光明勝過黑暗。
14 智慧人的眼目光明（光明：原文作在他頭上），愚昧人在黑暗裏行。我卻看明有一件事，這兩等人都必遇見。
15 我就心裏說：「愚昧人所遇見的，我也必遇見，我為何更有智慧呢？」我心裏說，這也是虛空。
16 智慧人和愚昧人一樣，永遠無人記念，因為日後都被忘記；可歎智慧人死亡，與愚昧人無異。
17 我所以恨惡生命；因為在日光之下所行的事我都以為煩惱，都是虛空，都是捕風。
18 我恨惡一切的勞碌，就是我在日光之下的勞碌，因為我得來的必留給我以後的人。
19 那人是智慧是愚昧，誰能知道？他竟要管理我勞碌所得的，就是我在日光之下用智慧所得的。這也是虛空。

20 故此，我轉想我在日光之下所勞碌的一切工作，心便絕望。
21 因為有人用智慧、知識、靈巧所勞碌得來的，卻要留給未曾勞碌的人為分。這也是虛空，也是大患。
22 人在日光之下勞碌累心，在他一切的勞碌上得着甚麼呢？
23 因為他日日憂慮，他的勞苦成為愁煩，連夜間心也不安。這也是虛空。
24 人莫強如吃喝，且在勞碌中享福，我看這也是出於上帝的手。
25 論到吃用、享福，誰能勝過我呢？
26 上帝喜悅誰，就給誰智慧、知識，和喜樂；惟有罪人，上帝使他勞苦，叫他將所收聚的、所堆積的歸給上帝所喜悅的人。這也是虛空，也是捕風。

作者在這段經文，指出他對人生有消極和積極兩種的體會：

（一）消極的體會

他首先指出人的智慧和知識都是虛空的（一12～18，二12～17）。所羅門蒙上帝賜

知識和智慧，以致他是大有智慧的人。外國有諺語說：「好似所羅門有智慧。」雖然所羅門王很有智慧，但他仍說這是虛空的。

首先我們要看，何謂智慧？有人解釋智慧是成功生活的藝術；有人說是正確生活的知識，有人說是生活的經驗。可見智慧與生活相關。智慧特別強調，人與人以及人與上帝的關係。智慧與知識有所不同，有知識的人未必會做人，又未必與上帝與人有美好的關係。所羅門具有智慧與知識，這是很難得的；但他仍說這是虛空，到底是因為甚麼呢？

多有知識，就多有愁煩（一12～14，17～18）。我們常說有智慧的人，能先知先覺；但這種人也是「先天下之憂而憂，後天下之樂而樂。」有些智障人士不會憂愁，也許上帝在這方面彌補他們的缺憾，反而有思想的人卻會憂愁。我們雖然知道事情的演變，但卻愛莫能助。一章15節指出，惟有憂愁莫展，處於無奈情況之下。

1. 智慧人與愚昧人的遭遇都是虛空（二14～16）

人人都會死亡，智慧的人不一定長壽，智慧與長壽無關。那麼智慧的人，比愚昧的人又強得多少呢？我以前遇見過一個可憐的媽媽，他有一個兒子，在美國麻省理工學院得到博士學位，翌日便要舉行畢業典禮，可是卻在前一天的晚上因駕車失事而身亡。可見有學問的人也一樣要面對死亡。

有一段新聞他說：有一個在內地很出名的眼科醫生，來到香港後，卻要在酒樓做售點心員；這個人身份的急劇轉變，大家聽了也為之心酸。故此有智慧的人，遭遇不一定會比別人好。

美籍猶太裔物理學家愛因斯坦，發明了相對論，臨終時卻說：「我感覺自己是一個被捆綁的人，看了真實的一眼，跟着它飛跑了；但願我能脫離渺小知識的束縛，然後才能了解我所居住的宇宙。」他是學術方面的巨人，但仍然感覺自己的知識渺小；因此所羅門王這說法，我們也應該認同。

智慧和知識都是好的，但須要服在上帝掌管之下，否則也都是虛空。所羅門王在此提醒，我們所具有的知識學問，如果不能帶領我們來到上帝的面前，可能成為我們的攔阻；因為「智者千得，必有一失。」所以我們不能誇耀自己的知識。

2. 享樂和財富，都是虛空（二1～11）

這是所羅門王親身的經驗。**所羅門王的財寶與智慧，勝過天下的列王**（王上十23）。**王在耶路撒冷，使銀子多如石頭**（王上十27）。**所羅門有妃七百，還有嬪三百**（王上十一3）。所羅門王享盡人間一切的福樂，我們沒有一人能及他，但他仍說：「**後來我察看我手所經營的一切事，和我勞碌所成的功，誰知都是虛空，都是捕風，在日光之下毫無益處。**」（二11），即使他有許多食物，但胃只能容納有限的份量；他的一雙眼所看有限，作為一個過來人的他，說的話是具有份量的。

在二章3至9節，他指出自己仍是有智慧和

清醒的。有解經家指出他故意讓自己受試驗，來看這些東西可否給他滿足。但我個人認為他不是作實驗，而是隨己所欲地有許多的享受，然後感覺到一切不外如是；便將自己的體驗，與讀者分享。

幾年前，互愛團契曾作過一項調查，從資料顯示，指出香港青少年深受享樂主義所影響。他們嚮往名牌運動鞋，名廠服裝——為要得到這些享受，以致有些少女甚至不惜出賣肉體，賺取金錢，以求享受。如今這種享樂主義的風氣，更吹到教會青少年人的圈子裏了。所以數年前在洛桑的世界福音會議中，有見及此，就提出了有實行簡樸生活的必要。今天香港的教會，實在有此需要，應該好好地教導信徒實行簡樸的生活。

不久之前在美國有個億萬的富翁，竟然因營養不足致死，這真是天下的大笑話。其實他是害怕別人在他的食物中下毒，所以甚麼都不敢食，因餓而致死。雖然他有許多財富，但卻不能享用。俗語說：「富貴如浮雲。」豈不正對嗎？許多有錢的人，因為戰亂或政治因素，要淪落異鄉，因此財富也是虛空的。

3. 勞碌也屬虛空（二18～23）

作者不是怕累，而是有兩個理由感到虛空。

第一，他不能長久享受勞碌得來的成果。二章18節指出，財富若果能留給孝子賢孫是好的，但若留給敗家的二世祖或是敵人，便不值得了，這是所羅門王的感受。他不知道自己的兒子繼位後會怎樣。而歷史告訴我們，他的兒子羅波安作王後，苦待百姓。所羅門實在擔心後來者能否守業，所以感覺勞碌都是虛空。

第二，勞碌使人憂慮愁煩，使人睡不安。二章22至23節指出，有些人往上拚命爬，有錢後，便擔心遭人綁架；或怕廉政公署調查，所以心裏很害怕。我有一親戚，積蓄了一筆錢，就買了一層樓；他太太說他買樓後，平添了不少白髮，因為他怕租給人住時人會欠租，又怕火災、風災和賊劫。

過勞會傷害人的身體，有人開農場養雞，每日早上在農場走一轉取雞蛋，便是午飯時候；午飯後再走一轉，又到晚飯時候。他的感覺只為雞蛋而活，生活毫無意義。

（二）積極的體會（二24～26）

作者提及虛空的突破，這裏指出有兩種人，即上帝所喜悅的人和罪人。我們看見有些人積蓄許多財寶，又有智慧，但他們是虛空的；然而又有些人跟他們一樣，卻可以吃用享福，為何他們之間有這麼大的分別呢？原因是上帝喜悅他們與否。罪人雖然有錢有地位，但仍是虛空捕風。其實未信主者都知道，真正福氣是由上帝而來，許多人在門前張貼揮春「天官賜福」。我們基督徒也該明白，福氣是由上帝而來。這裏提出討上帝喜悅的人生，甚麼是得上帝喜悅的條件呢？

1. 信靠上帝

人非有信，就不能得上帝的喜悅（來十一6），今天我們只要信靠上帝，便能成為上帝所喜悅的人。上帝會按照我們一切的需要賜給我們，如果我們有信，便可以將罪人的身份變為天之驕子（約一12）。

2. 順服上帝

我們凡事順服上帝，便可得到上帝賜我們的福樂。天主教道德神學注重研究罪與非罪之分界線，就是甚麼時候才是得罪上帝，若是小罪便要放在煉獄，需要煉清，若是大罪便不得了。

今天我們若討上帝喜悅，不是指我們合格與否這個標準，而是盼望得到滿分的；討上帝的心歡喜，即凡事上順服祂。這種人才能吃用享福，連罪人所得的，也轉到他們身上（二26），但願上帝幫助我們作祂所喜悅的人，便能突破一般人在世間上的虛空了。

本章個人默想

1. 你的安全感建基在哪裏？（可選多項）

❑ 金錢　❑ 保險單
❑ 妻子／丈夫　❑ 兒女
❑ 工作　❑ 人際關係
❑ 健康　❑ 世界和平
❑ 信仰　❑ 其他_____

2. 以下哪些活動讓你感到歡樂及滿足？

（可選多項）

❑ 唱卡拉 OK　❑ 與朋友消遣
❑ 與家人在一起　❑ 看電影／電視
❑ 玩機動遊戲　❑ 閱讀／學習
❑ 飼養寵物　❑ 工作
❑ 體育運動　❑ 睡覺
❑ 親近上帝　❑ 其他_____

3. 以上哪一項活動給你的滿足感最持久？

4. 你現時的生活是「享樂生活」抑或「簡樸生活」？你嚮往哪一種生活？

5. 福氣是由上帝而來。回想信主這些年來，上帝給了你哪些福氣？請為此獻上感恩禱告。

6. 上帝所喜悅的人是：

_____及_____

請禱告，求上帝施恩，讓我們成為蒙祂喜悅的兒女。

本章小組討論

1. 目不識丁的人可能會羨慕有學問的人，學富五車的人則可能像傳道者一般，認為**加增知識的，就加增憂傷**（一18）。你的看法如何？

2. 有些父母愛惜兒女，擔心自己離世後兒女的生活，因此一生勞碌工作，希望留下足夠的遺產供養子女，卻沒法料到子孫可能是揮金如土的敗家子，又或因財失義，為爭遺產而引致親人反目成仇。你期望父母留下甚麼給你？你又會留下甚麼給你的兒女？

3. 傳道者說**多有智慧，就多有愁煩**（一18）。在你的體驗中，智慧何時帶給你愁煩？何時帶給你福樂？

4. 死亡是公平的，因為不論智慧人與愚昧人都總有一死。有人說人生是「空空而來，空空而去」，出生時沒有帶甚麼來，離世時也不能帶走甚麼。你可曾擔心死亡會使你失去一切？有甚麼是連死亡都不能奪去的？

5. 你為甚麼而活？
   - ❑ 智慧知識
   - ❑ 勞碌工作的成果
   - ❑ 家人
   - ❑ 社會公義
   - ❑ 其他
   - ❑ 享樂財富
   - ❑ 為上帝而活
   - ❑ 國家民族
   - ❑ 自己

第三章

觀察人生的虛空

（三1～五7）

人生裏有價值的事，並不是人生的美麗，卻是人生的酸苦。

哈代

第三章

觀察人生的虛空

（三1～五7）

1 凡事都有定期，天下萬務都有定時。
2 生有時，死有時；栽種有時，拔出所栽種的也有時；
3 殺戮有時，醫治有時；拆毀有時，建造有時；
4 哭有時，笑有時；哀慟有時，跳舞有時；
5 拋擲石頭有時，堆聚石頭有時；懷抱有時，不懷抱有時；
6 尋找有時，失落有時；保守有時，捨棄有時；
7 撕裂有時，縫補有時；靜默有時，言語有時；
8 喜愛有時，恨惡有時；爭戰有時，和好有時。
9 這樣看來，做事的人在他的勞碌上有甚麼益處呢？
10 我見上帝叫世人勞苦，使他們在其中受經練。

11 上帝造萬物，各按其時成為美好，又將永生（原文作永遠）安置在世人心裏。然而上帝從始至終的作為，人不能參透。
12 我知道世人，莫強如終身喜樂行善；
13 並且人人吃喝，在他一切勞碌中享福，這也是上帝的恩賜。
14 我知道上帝一切所做的都必永存；無所增添，無所減少。上帝這樣行，是要人在他面前存敬畏的心。
15 現今的事早先就有了，將來的事早已也有了，並且上帝使已過的事重新再來（或作：並且上帝再尋回已過的事）。
16 我又見日光之下，在審判之處有奸惡，在公義之處也有奸惡。
17 我心裏說，上帝必審判義人和惡人；因為在那裏，各樣事務，一切工作，都有定時。
18 我心裏說，這乃為世人的緣故，是上帝要試驗他們，使他們覺得自己不過像獸一樣。
19 因為世人遭遇的，獸也遭遇，所遭遇的都是一樣：這個怎樣死，那個也怎樣死，氣息都是一樣。人不能強於獸，都是虛空。

20 都歸一處，都是出於塵土，也都歸於塵土。
21 誰知道人的靈是往上昇，獸的魂是下入地呢？
22 故此，我見人莫強如在他經營的事上喜樂，因為這是他的分。他身後的事誰能使他回來得見呢？

第四章

1 我又轉念，見日光之下所行的一切欺壓。看哪，受欺壓的流淚，且無人安慰；欺壓他們的有勢力，也無人安慰他們。
2 因此，我讚歎那早已死的死人，勝過那還活着的活人。
3 並且我以為那未曾生的，就是未見過日光之下惡事的，比這兩等人更強。
4 我又見人為一切的勞碌和各樣靈巧的工作就被鄰舍嫉妒。這也是虛空，也是捕風。
5 愚昧人抱着手，吃自己的肉。
6 滿了一把，得享安靜，強如滿了兩把，勞碌捕風。
7 我又轉念，見日光之下有一件虛空的事：
8 有人孤單無二，無子無兄，竟勞碌不息，眼目也不以錢財為足。他說：「我勞勞

碌碌，刻苦自己，不享福樂，到底是為誰呢？」這也是虛空，是極重的勞苦。

9 兩個人總比一個人好，因為二人勞碌同得美好的果效。

10 若是跌倒，這人可以扶起他的同伴；若是孤身跌倒，沒有別人扶起他來，這人就有禍了。

11 再者，二人同睡就都暖和，一人獨睡怎能暖和呢？

12 有人攻勝孤身一人，若有二人便能敵擋他；三股合成的繩子不容易折斷。

13 貧窮而有智慧的少年人勝過年老不肯納諫的愚昧王。

14 這人是從監牢中出來作王，在他國中，生來原是貧窮的。

15 我見日光之下一切行動的活人都隨從那第二位，就是起來代替老王的少年人。

16 他所治理的眾人就是他的百姓，多得無數；在他後來的人尚且不喜悅他。這真是虛空，也是捕風。

第五章

1 你到上帝的殿要謹慎腳步；因為近前聽，勝過愚昧人獻祭（或作：勝過獻愚昧人的祭），他們本不知道所做的是惡。

2 你在上帝面前不可冒失開口，也不可心急發言；因為上帝在天上，你在地下，所以你的言語要寡少。

3 事務多，就令人做夢；言語多，就顯出愚昧。

4 你向上帝許願，償還不可遲延，因他不喜悅愚昧人，所以你許的願應當償還。

5 你許願不還，不如不許。

6 不可任你的口使肉體犯罪，也不可在祭司（原文作使者）面前說是錯許了。為何使上帝因你的聲音發怒，敗壞你手所做的呢？

7 多夢和多言，其中多有虛幻，你只要敬畏上帝。

上面我們看見作者所羅門王對人生的體驗和感受，並勸勉讀者如何過討上帝喜悅的生活。今天我們看看他對人生的觀察是怎樣的。

（一）第一方面的觀察（三1～9）

萬事皆在上帝的手中

傳道者指出人生既然事事有定時，我們何必勞碌呢？因為甚麼事也在上帝的手中。耶利米曾

禱告說：「**耶和華阿，我曉得人的道路，不由自己，行路的人，也不能定自己的腳步。**」（耶十23），但以理書二章21節又說：「**他改變時候、日期、廢王、立王；將智慧賜與智慧人，將知識賜與聰明人。**」

有一本著名小說《琥珀》（*Forever Amber*），提及法國一貧苦少女，後來成為法國著名宮廷貴婦；不幸命運又改變了，最後墮落成為一個窮困、不受注意的女人。故此你雖然爬得很高，始終也歸回原位。萬物皆有定期，所以無須用自己的方法來經營勞碌，這是傳道書作者對人生虛空的觀察。

（二）第二方面的觀察（三10～15）

上帝的至高權威和人的限制

這裏總意是指出人不能超越上帝，雖然唯物主義者高唱人定勝天；但並不表示人勝過上帝！他們把天看作上帝，其實天是指自然界。傳道書作者在這裏並不把自然界看作上帝。他說：

「**上帝造萬物、各按其時成為美好，又將永生安置在世人心裏。**」所以人有不滅的靈魂，既然上帝能將永恒賜給人，祂自己就是永恒。整個宇宙都是上帝的創造，人是被造物，上帝是創造主，人怎能勝過上帝？我們常說：「謀事在人，成事在天。」人可以在地上盡其努力，但若上帝不批准，也是徒然。

在這段經文中，作者有下列幾個觀察，是值得我們留意的。

1. **我見上帝叫世人勞苦，使他們在其中受經練**（三10）。上帝叫人勞苦，目的是叫人在其中受經練。既受經練，就會在人生的勞苦中感到虛空；然後可以教導別人知道自己是有限的，人不能想得甚麼，便得甚麼。盼望與事實不是一樣的，所以上帝讓人勞苦，是要教訓人，使人在當中得着益處。若我們不是勞苦擔重擔，便不需要到上帝面前得安息了。古語云：「勞則思，逸則淫。」可見勞苦對人亦有益處。

2. **又將永生安置在世人心裏，然而上帝從始至終的作為，人不能參透**（三11）。

人雖然為萬物之靈，仍然是有限的，不能完全明白上帝的作為；人雖然是聰明，但在許多事情上仍是無知。例如：為何好人會受苦，惡人會興盛？有時候我們實在不能明白。

3. **現今的事早先就有了，將來的事早已也有了，並且上帝使已過的事重新再來**（三15）。這裏是回應一章9至11節，但在這裏加添了一個新的意思；上帝使已過的事重新再來，日光之下無新事。可見上帝喜歡怎樣作，我們人不能改變，也不可以敵對。根據以上的觀察，傳道書作者指出人不能勝過上帝。

（三）第三方面的觀察（三16～22）

人世中許多不公平

傳道者指出人與野獸是沒有分別的，他又指出主持公義的人沒有公義（三16～18），好像野獸一樣。弱肉強食，適者生存；誰好勝詭詐，便可生存。主持公義的，卻沒有公道；簡直是衣冠禽獸，在歷史上可以看見許多的冤獄。日

本有一男子坐了三十四年監後，才發現他是清白的，這是何等冤枉！舍弟在法庭做事，他說：「打官司是屬於有錢人家的事，窮人多是敗訴的。」在世界上最講公義的地方，可能是最無公義的地方，難怪作者說人生是虛空的。

作者在三章19至22節指出，人與野獸一樣，也會死亡。從他觀察可見，人與野獸差不多，人有獸性，也會死亡。

另外，在第四章作者觀察到人生中許多不愉快的經驗，都是因為沒有公平所致。

1. 四章1至3節：上文看見在審判的地方沒有公義，現在指出在人與人之間是沒有公平的。有人生經驗的人就會體會到，人與人之間常講求利益，卻沒有公平；人受欺壓，得不到安慰；奇怪的是那些欺壓人的，自己也得不到安慰。故此作者指出，不如不做人更好。

2. 四章4至6節：另外，到處都會有嫉妒，當別人看見你比他好的時候，便眼紅起來。嫉妒會令人殺人，該隱殺亞伯，是因為他嫉妒上

帝悅納兄弟之祭品。掃羅王追殺大衛，是因嫉妒他的英勇和百姓的愛戴。我讀小學五年級的時候，曾考取第一名，讀六年級時來了一個插班生；當我取書本閱讀時，他總是來騷擾我；其實他比我聰明得多，但卻嫉妒我。可見小小年紀，也會嫉妒他人。

（四）第四方面的觀察（四7～12）

孤單寂寞的難奈

有人用這段聖經來支持結婚的好處；其實這段經文不是指結婚，乃是指出人在孤單的時日，是很難忍受的。俗語說：「獨食難肥」，從這話亦可意味到孤單的滋味。一次報章報導一個富翁，家財有三十億美元之多；但這人悲歎自己孤單寂寞，到五十五歲時，仍然獨身。有許多女人可能因他有錢，才會喜歡他，故此他不信任女人。他有許多別墅和勞斯萊斯名貴汽車，但沒有人與他共享，他向記者說：「雖然我很富有，但仍是形單影隻。」他非常孤寂憂傷。

四章13至16節：這裏指出名望是短暫的，

當你離開世界後，別人便會忘記你。考古學家及歷史學家，可以讓我們看見世上有許多歷史的偉人，但仍然有許多有名望的人，因着他們的離世，竟然被人遺忘了。

（五）第五方面的觀察（五1～7）

虛有其表的宗教生活，令人厭煩

當一些宗教人士有宗教外表，而無實質的時候；不單令人厭煩，連上帝也厭煩他們。那些心口不一的人，會成為別人信主的攔阻。有一間教會的一位執事，擔任許多事務，崇拜時擔任招待；講道時卻坐在最後一排，與別人談話。講員請會眾打開聖經，他因老花眼，把聖經倒轉來看；我坐在他旁邊，不勝其擾，實在令人厭煩。所以五章1節提醒我們要小心自己的行為，先知撒母耳對違命的掃羅說：「**聽命勝於獻祭，順從勝過羔羊的脂油。**」

虛偽的宗教生活，在這裏指出特別在言語方面顯露出來，因為言語最容易顯出自己的愚昧。箴言書用許多篇幅，教導我們怎樣去表達言語；

雅各書的作者也指出，假如我們在言語上沒有過失，我們便是完全人。多言多語，容易得失人，又令人厭煩。

我們也要小心對上帝說的言語。許願就是一個好例子，作者指出許願不還願，不如不許，因為會令上帝發怒，祂會敗壞你手所作的。故此，我們若在上帝面前許願，要儘快償還。我在神學院讀書時有一位同學，他撞車昏迷，醒來時向上帝禱告許願奉獻給上帝。痊癒後，便進入神學院讀書；可惜他神學畢業後，卻不作傳道。我為這同學很擔心。一個許願而不還願的人，一生必不亨通。

我們看見傳道者對人生多方面的觀察，得出結論，看見人生不甚美好可愛。上帝藉使徒約翰亦教導我們，不要愛世界和世界上的事。今天盼望我們思想一下，究竟世界對我們有甚麼的吸引？讓傳道書的內容對我們說話。他智慧的觀察，看見這世界真正不可靠，也不可以長存，這麼多的麻煩和痛苦，我們又何必費盡力量去爭取這個世界呢？耶穌說：「**人若賺得全世界、**

賠上自己的生命、有甚麼益處呢？人還能拿甚麼換生命呢。」生命是最寶貴的。

不過其實傳道者對人生並不是完全悲觀，在三章12至14節及22節，讓我們看見一線曙光，特別在五章7節指出：**你只要敬畏上帝。**三章14節說：「**我知道上帝一切所作的，都必永存，無所增添，無所減少；上帝這樣行，是要人在他面前存敬畏的心。**」所以作者為我們提出一個對策，既然我們活在這個虛空的世界裏，難道只註定要過虛空的人生嗎？不，只要我們敬畏上帝。敬畏上帝就是很尊重上帝，每件事讓上帝居首位，以上帝的意思和旨意為依歸，把榮耀歸給上帝！在上帝面前謙卑，讓上帝教導我們如何做人，如何走人生的道路，這樣就是敬畏上帝。

很多時候，我們會缺乏信心，雖然上帝是好的，卻不能產生一個敬畏上帝的心。傳道書作者教我們一個方法。**上帝造萬物，各按其時成為美好，又將永生安置在世人心裏**（三11）。這裏指出上帝是創造宇宙的主宰，創造人類的上

帝，祂統管我們的生命。當我們有這種思想時，自然可以產生敬畏上帝的心。當我們面對上帝的偉大，便會看見自己的微小。**人不能參透**（三11），這裏不是指上帝是神秘的，無論我們如何尋求，人也是不能認識祂的，其實聖經是上帝的啟示，上帝願意我們藉此認識祂。作者是指出上帝是偉大無比，儘管我們說認識上帝，也只是多少而已，這有限的認識已能促使我們去敬拜祂。當我們認識祂的偉大時，也會在祂面前屈膝敬拜。

我知道上帝一切所作的，都必永存（三14）。上帝是永存的，人卻很短暫，上帝的作為是完全的，人的作為卻是有瑕疵的，假如我們認識上帝的安排是最好的，祂是完全的，我們便會在祂面前屈膝敬拜。幾年前我在宣道會一份刊物中，看見南越一位信徒，他的家園被北越軍隊炸毀，但他卻站在瓦礫前，低頭稱頌上帝。我相信他認識上帝是位不會做錯事的上帝，上帝既是完全的、偉大的，我們便會產生敬拜和景仰的心。今天在上帝的教會中，我們不單只相信上

帝，還要過敬畏上帝的生活，認識上帝的偉大，以致我們在生活中，過上帝要我們過的生活。

傳道者繼續提醒我們，除了敬畏上帝外，我們可以在今生享福喜樂。我們所享受的，是高級的福樂，與普通人的不同，所以基督徒應該是最快樂的人。**我知道世人，莫強如終身喜樂行善**（三12）。原來行善最樂，幫助人是最快樂的。另外，**故此，我見人莫強如在他經營的事上喜樂**（三22）。這就是「樂業」。基督徒在自己崗位上樂業，因為這是上帝的帶領，走在上帝的旨意中，一定很快樂；見證很自然會流露出來，使人看見基督的美麗。

影響馬丁路得思想的其中一位德國修士，叫陶勒爾（Johann Tauler），他說：「假如我不是修士，而是做鞋匠，我會做出最好和最便宜的鞋給人使用。」今日我們不論做任何工作，一定要做得最好，顯出我們高尚的見證。

最後，**並且人人吃喝，在他一切勞碌中享福，這也是上帝的恩賜**（三13）。我們可以求上帝，使我們在吃喝中得到快樂。每次我們

吃東西時，都覺得很享受，這是何等的快樂，這是勞碌中享福的一個實例，我們可以每次在吃喝時，有很好的胃口，很快樂的吃喝；這樣，每一天，我們便能充滿喜樂。

本章個人默想

1. 正如傳道者所言，孤寂的感覺是很難受的（四7～12），幸好有上帝常與我們同在（太二十八20）。你如何珍惜上帝同在的應許？

2. 除理性的認知外，在日常生活中，你如何體驗上帝是創造主？請安靜片刻，欣賞奇妙的大自然。

3. 世界對你有甚麼吸引力？你愛上帝還是愛世界多些？

4. 你曾否為着在人前顯示自己的虔誠，自欺欺人地做出一些心口不一的行為？請在上帝面前細心省察。

5. 壞見證會成為別人信主的絆腳石。試想想，你有甚麼壞習慣需要改善，以致別人能藉着你的好見證認識上帝？

本章小組討論

1. 以下哪些情況會使你感到自己的限制？
   - ❑ 地震　❑ 死亡
   - ❑ 出生　❑ 學業／事業
   - ❑ 車禍　❑ 父母吵架
   - ❑ 交朋結友　❑ 愛情
   - ❑ 生病　❑ 火災
   - ❑ 年老　❑ 兒女
   - ❑ 其他

2. 請一同舉出五件昨日、今日、明日都不斷發生的事情（三15）？**日光之下無新事**對你有甚麼提醒？

   _____、_____、
   _____、_____、
   _____

3. 怎樣才可在今生享福喜樂？

   _____、_____、
   _____

4. 在生命裏，是否有感到崩潰、絕望的經歷？上帝在那時怎樣幫助你、安慰你？

5. 信主後我們生命的主權是屬上帝的，你把事情全然交托給祂，還是仍舊單靠己力呢？

6. 既然萬物皆在上帝手中，我們還需要為明天籌算和計劃嗎？人的努力有用嗎？

第四章

福祿壽仍屬虛空

（五8～六12）

快樂與否，多憑借於我們面對生命的方式，而很少決定於那些事件自身的性質。

威廉・馮・漢伯特

第四章

福祿壽仍屬虛空

（五8至六12）

8 你若在一省之中見窮人受欺壓，並奪去公義公平的事，不要因此詫異；因有一位高過居高位的鑒察，在他們以上還有更高的。

9 況且地的益處歸眾人，就是君王也受田地的供應。

10 貪愛銀子的，不因得銀子知足；貪愛豐富的，也不因得利益知足。這也是虛空。

11 貨物增添，吃的人也增添，物主得甚麼益處呢？不過眼看而已！

12 勞碌的人不拘吃多吃少，睡得香甜；富足人的豐滿卻不容他睡覺。

13 我見日光之下有一宗大禍患，就是財主積存資財，反害自己。

14 因遭遇禍患，這些資財就消滅；那人若生了兒子，手裏也一無所有。

15 他怎樣從母胎赤身而來，也必照樣赤身而

去；他所勞碌得來的，手中分毫不能帶去。

16 他來的情形怎樣，他去的情形也怎樣。這也是一宗大禍患。他為風勞碌有甚麼益處呢？

17 並且他終身在黑暗中吃喝，多有煩惱，又有病患嘔氣。

18 我所見為善為美的，就是人在上帝賜他一生的日子吃喝，享受日光之下勞碌得來的好處，因為這是他的分。

19 上帝賜人資財豐富，使他能以吃用，能取自己的分，在他勞碌中喜樂，這乃是上帝的恩賜。

20 他不多思念自己一生的年日，因為上帝應他的心使他喜樂。

第六章

1 我見日光之下有一宗禍患重壓在人身上，

2 就是人蒙上帝賜他資財、豐富、尊榮，以致他心裏所願的一樣都不缺，只是上帝使他不能吃用，反有外人來吃用。這是虛空，也是禍患。

3 人若生一百個兒子，活許多歲數，以致他的年日甚多，心裏卻不得滿享福樂，又不

得埋葬；據我說，那不到期而落的胎比他倒好。

4 因為虛虛而來，暗暗而去，名字被黑暗遮蔽，

5 並且沒有見過天日，也毫無知覺；這胎，比那人倒享安息。

6 那人雖然活千年，再活千年，卻不享福，眾人豈不都歸一個地方去嗎？

7 人的勞碌都為口腹，心裏卻不知足。

8 這樣看來，智慧人比愚昧人有甚麼長處呢？窮人在眾人面前知道如何行，有甚麼長處呢？

9 眼睛所看的比心裏妄想的倒好。這也是虛空，也是捕風。

10 先前所有的，早已起了名，並知道何為人，他也不能與那比自己力大的相爭。

11 加增虛浮的事既多，這與人有甚麼益處呢？

12 人一生虛度的日子，就如影兒經過，誰知道甚麼與他有益呢？誰能告訴他身後在日光之下有甚麼事呢？

與大家研究傳道書，目的是盼望與大家學習如何查經，儘量深入研究每一節聖經；難解的經

節，也去研究。許多時候，我們讀聖經不求甚解，遇見與我們有不合意的地方，便放棄了研究。這種讀經態度會妨礙我們靈命的成長，我們應該儘量明白上帝的說話；讓上帝的話語教導我們，改變我們。

中國人的觀念以為能夠有「福祿壽」是最好的。但傳道書作者指出，福祿壽未必是福氣，可能成為禍患。他指出真正的福氣乃是從上帝而來的，他不是提及天上屬靈的福氣；真正的福氣仍是在地上和屬物質的現世福氣，傳道書寶貴的信息就是在此。我們不需等到將來，回到天父懷裏，才可以享受這些福氣，即使現今在這邪惡的世代，也可以靠上帝恩典，享受現世的福氣。

他特別強調屬物質方面的福氣，我們不要以為凡是屬物質的都是敗壞、惡的；好像初期教會諾斯底派的人，認為物質是惡的。因此有人實行禁慾主義，或成為放縱主義者。我們不能接受這種觀念，因為物質也是出於上帝的恩典，是從上帝而來的。物質並不是敗壞的，上帝會透過物質來賜福給我們，可見我們的上帝是很實際的。這

段經文可以分開兩大段來看，首先指出福祿壽禧可能成為禍患，跟着他指出真正的福氣是從上帝而來的。

（一）成為禍患的例證

作者從人生的觀察，指出福祿壽可以成為禍患。

1. 福的方面

貪愛銀子的，不因得銀子知足；貪愛豐富的，也不因得利益知足，這也是虛空（五10）。我們常認為有錢才是有福的，但作者指出人是不知足的，常見愈有的人就愈想有，永不知足；百萬富翁更想作千萬富翁，千萬富翁又想作億萬富翁。財富無法使人滿足，因為人是與生俱來不滿足的。幾年前，當股市攀至高峰時，人的慾望亦隨之升高想多得點錢；股市下跌時，許多人就失意便想自殺，這些人都是有錢人，可見財富不能使人滿足，反而帶來憂愁禍患。如果我們無錢買股票，便無須理會股市的漲瀉了。

貨物增添，吃的人也增添，物主得甚麼益處呢？不過眼看而已（五11）。這是指出人的外表雖然好看，比如有些人有車、住的是高尚洋房，養的是大狼狗，很可能是外表而已；未必可以帶來滿足的。收入高的人，支出也自然多；有時候住公屋的人，卻比其他的人更加有錢，這是不足為怪的事。

他怎樣從母胎赤身而來，也必照樣赤身而去；他所勞碌得來的，手中分毫也不能帶去（五15）。可見你所有的，只不過佔短暫的時候；赤身而來，也是赤身而去。聽說亞力山大帝臨終前吩咐人，在他的棺木開兩個洞口，伸出他的手，以示自己雖富有家財，卻不能帶走。

我見日光之下，有一宗大禍患，就是財主積存資財，反害自己（五13）。有錢的人，可能不理會別人，目中無上帝；可惜卻成為匪徒勒索的對象，於是錢財便成為他的禍患。有些人是守財奴，想搾取別人的金錢，成了別人的禍患。五章14節也指出，即使你有兒女，你手中也是一無所有；可能兒女是敗家的，會耗盡你

的家財。**並且他終身在黑暗中吃喝，多有煩惱，又有病患嘔氣**（五17）。可能因為他得的是不義之財，以致要在黑暗中吃喝，這是很悲慘的事。

六章1至2節指出自己勞碌得來的成果，不能去享受，反而讓別人來使用，這不是真正的福氣。六章3節指出雖有百子千孫，但很可能也不得埋葬，這是何等可憐。傳道者指出上面許多人以為的福氣，很可能成為禍患。

2. 祿的方面

祿指官位方面。**你若在一省之中見窮人受欺壓，並奪去公義公平的事，不要因此詫異；因有一位高過居高位的鑒察，在他們以上還有更高的**（五8）。若果你做一個官員卻貪污欺壓，會令人厭煩。但另一方面，諺云：「一山還有一山高。」他人的地位會高過你，所以我們要做一個愛黎民的父母官。

3. 壽的方面

那人雖然活千年，再活千年，卻不享福；眾人豈不都歸一個地方去麼？（六6）一個人怎會活到千歲？即使你有兩千歲，你仍會死亡，仍不可享福。長壽可能是禍患。我的岳丈是一百零二歲，他常說留住了老命，卻看了更多傷心的事；當子孫不守孝道時，反而令他更加傷心！當看見兒孫離世，所謂「白頭人送黑頭人」，這也是很悲慘的事。

當作者在上面指出許多的虛空後，在六章8至12節，他提出一些小結。作者發出兩方面的感歎：**「有甚麼長處呢？有甚麼益處呢？」**

第一方面的感歎：是在乎價值觀方面，不知道甚麼東西才有價值。作者指出一般人的價值觀以為福祿壽最好；但他認為這不一定最好的。我們信主後，應該有另一套價值觀，與世界的人是不同的。假若我們的價值觀是與世人一樣的話；我們便很難作個基督徒，會產生很多衝突矛盾。今日世界混亂，因為沒有正確的價值觀。有人認為試婚同居是可以的；有新道德觀的人，認為只

要出於愛，殺人也是可以的，又認為劫富濟貧是可以接納的。

多年前，約紐大停電，許多人趁機搶劫，當新聞界訪問那些被捕者時；這些人認為有錢人有不少財富，他們則沒有，故搶劫是很公平的。有些基督徒在教會內有一套倫理標準，而在教會外又另有一套。人生的空虛是因為不知道真正的價值觀。今天聖經應成為必讀的書，聖經的原則，應成為我們行事為人的標準。我們的上帝是永恒的，祂的標準也永遠一樣。

第二方面的感歎：**誰能告訴他身後，在日光之下有甚麼事呢？**（六6～12）今日不知明日事，今天是屬於你的，你不知將來的遭遇如何，因此便帶來徬徨。金融風暴以後，無人知道經濟何時才能全面復甦，心裏便會徬徨不安，這種徬徨便成為人生焦慮的原因；有些人求籤占卦，為的是要知道將來的事。

（二）真正的福氣是從上帝而來的

在五章18至20節這段經文中，多次提及上帝，是上帝賜他吃喝，清楚指出我們能夠生活，是上帝的恩典，亦是很大的享受。許多的恩典，我們經常領受，因為平凡便不知感恩。有些人有錢財，卻不可以享用；但有些人蒙上帝賜他資財，卻可以吃喝享用，這裏有很大的分別。能夠享用，是上帝的恩典；能夠在勞碌中享福，這是福氣。五章20指他常有愉快心情來享受，上帝與他一起快樂。有些人以為酒色財氣，一本萬利，坐勞斯萊斯或飛機，這才是福氣。傳道書作者指出我們在簡單的生活中，也可以享受福樂，並不需要餐餐珍饈百味，粗茶淡飯也可以享受。

我所見為善為美的，就是人在上帝賜他一生的日子吃喝（五18）。他並沒有指出吃喝甚麼，可見福樂並不在乎物質的豐富或多寡，而在乎你享用時的心態。如果我們用一種感謝的心來飲水時，較你用一種憎恨的心來吃魚翅，更加有福。**設筵滿屋，大家相爭，不如有塊乾餅，大家相安**（箴十七1）。這些屬物質的福

氣，都是上帝的恩賜，我們不需要有許多的名譽或享受；只要我們滿足，雖然窮困，也可以享福。這是福樂的新詮釋，正如箴言書十章22節說：「**耶和華所賜的福，使人富足，並不加上憂慮。**」

本章個人默想

1. 你曾否嚐過昂貴、但吃得不開懷的佳餚？又曾否嚐過廉價、但使你滿足的淡飯？**吃喝快樂**是否在乎金錢的多寡？

2. 在你的觀念中，上帝的福氣是現世便可享受，還是必須等到新天新地（啟21章）來臨才可享有？

3. 你如何經歷上帝以物質來賜福給你？

4. 本講如何幫助你確認上帝的恩典，享受現世的福氣？

5. 真正的福氣是從上帝而來，閱讀聖經有助我們明白上帝的恩典和旨意。你有沒有讀經的習慣，常常領受上帝的福氣？

本章小組討論

1. 以下哪些東西是金錢能買的？

❑ 知識	❑ 妻子／丈夫
❑ 智慧	❑ 生命
❑ 朋友	❑ 健康
❑ 喜樂	❑ 享樂
❑ 時間	❑ 平安
❑ 名譽地位	❑ 其他_____

2. 在福、祿、壽三種福氣中，你最想擁有哪種福氣？為甚麼？

3. 如果全世界只有你吃下長生不老的靈丹，一百年後你會怎樣？你希望長生不老嗎？

4. 聖經教導貪戀錢財是不好的，你會否認為金錢是邪惡的？為甚麼？

5. 你信主後的價值觀與信主前的是否有所不同？試舉例說明之。

第五章

智慧人的體驗

（七1～29）

每個人的優點裏，必然藏着缺點。

C. Darrow

第五章

智慧人的體驗

（七1～29）

1 名譽強如美好的膏油；人死的日子勝過人生的日子。

2 往遭喪的家去，強如往宴樂的家去；因為死是眾人的結局，活人也必將這事放在心上。

3 憂愁強如喜笑；因為面帶愁容，終必使心喜樂。

4 智慧人的心在遭喪之家；愚昧人的心在快樂之家。

5 聽智慧人的責備，強如聽愚昧人的歌唱。

6 愚昧人的笑聲，好像鍋下燒荊棘的爆聲；這也是虛空。

7 勒索使智慧人變為愚妄；賄賂能敗壞人的慧心。

8 事情的終局強如事情的起頭；存心忍耐的，勝過居心驕傲的。

9 你不要心裏急躁惱怒，因為惱怒存在愚昧人的懷中。

10 不要說：先前的日子強過如今的日子，是甚麼緣故呢？你這樣問，不是出於智慧。
11 智慧和產業並好，而且見天日的人得智慧更為有益。
12 因為智慧護庇人，好像銀錢護庇人一樣。惟獨智慧能保全智慧人的生命。這就是知識的益處。
13 你要察看上帝的作為：因上帝使為曲的，誰能變為直呢？
14 遇亨通的日子你當喜樂；遭患難的日子你當思想；因為上帝使這兩樣並列，為的是叫人查不出身後有甚麼事。
15 有義人行義，反致滅亡；有惡人行惡，倒享長壽。這都是我在虛度之日中所見過的。
16 不要行義過分，也不要過於自逞智慧，何必自取敗亡呢？
17 不要行惡過分，也不要為人愚昧，何必不到期而死呢？
18 你持守這個為美，那個也不要鬆手；因為敬畏上帝的人，必從這兩樣出來。
19 智慧使有智慧的人比城中十個官長更有能力。

20 時常行善而不犯罪的義人，世上實在沒有。
21 人所說的一切話，你不要放在心上，恐怕聽見你的僕人咒詛你。
22 因為你心裏知道，自己也曾屢次咒詛別人。
23 我曾用智慧試驗這一切事；我說，要得智慧，智慧卻離我遠。
24 萬事之理，離我甚遠，而且最深，誰能測透呢？
25 我轉念，一心要知道，要考察，要尋求智慧和萬事的理由；又要知道邪惡為愚昧，愚昧為狂妄。
26 我得知有等婦人比死還苦：他的心是網羅，手是鎖鍊。凡蒙上帝喜悅的人必能躲避他；有罪的人卻被他纏住了。
27/28 傳道者說：「看哪，一千男子中，我找到一個正直人，但眾女子中，沒有找到一個。」我將這事一一比較，要尋求其理，我心仍要尋找，卻未曾找到。
29 我所找到的只有一件，就是上帝造人原是正直，但他們尋出許多巧計。

前幾章看見傳道書較為消極的方面，其實上帝要我們認真看透這個世界，使我們不再去愛世界。另一方面在每一段裏面，給我們一線曙光；讓我們知道怎樣倚靠上帝，過有意義的人生。由第七章起，內容會較為積極。箴言書讓我們知道認識上帝是智慧的開端，傳道書也是教導我們，智慧的人是一個敬畏上帝的人。智慧人因着他的智慧，曉得怎樣與上帝與人相交，在上帝面前怎樣過生活。下面可見智慧人有四方面的體驗：

（一）第一方面的體驗（七1～4）

智慧的人有不同的價值觀

在五章8至20節中也看過，許多人以為福祿壽是好的，但可能成為禍患。作者漸漸帶領我們進入價值觀的範疇中，在七章1至2節中他指出，死比活着更好；這與普通人的價值觀不同。智慧者認為死比活更好，他說：「**人死的日子，勝過人生的日子；往遭喪的家去，強如往宴樂的家去。因為死是眾人的結局，活人也必將這事放在心上。**」（七1下～2）但

他在第1節卻說：「**名譽強如美好的膏油。**」（七1上）這句話聽起來有點不對稱，但如果我們懂得希伯來詩歌體裁，便較易明白了。這裏是比較的偶句，所以原意是：美名勝香膏，死日勝生時。用名譽勝過膏油來襯托死比生強得多。

在上面看見作者指出，因着死亡而覺人生是空虛的；但傳道者又指出，假若你能認識死比生更好的話，你便不會怕死。死不能成為你的威脅，以致感覺人生是空虛的。你要認識死只不過是一種轉變而已，保羅在腓一章21節說：「**因我活着就是基督，我死了就有益處。**」所以保羅視死如歸。

一個人之死與生，是困苦年日之經歷，難怪嬰孩用哭泣來到這個世界。七章3至4節更指出憂愁勝過快樂，如果我們未曾憂愁過，便不會同情別人了。我認識一位姊妹，她的丈夫初時未信主，他們有一個兒子，非常活潑可愛，令他們非常歡欣。到這個孩子三歲時，因意外死亡了；那父親由此就想及死亡的問題，結果他也信了主，後來成為熱心的基督徒。雖然失去了兒子，但那父親卻得着永遠的生命。

多年前劉師母患病，以致我常常埋怨！後來當我自我檢討時才發現到，我太看重事業，多過我的師母；在這場疾病中，我再次更新與內子的關係，使我學習到很多以前從未學習過的功課。如果我們吃過苦，我們才會學習到許多寶貴的功課，這豈不是憂愁勝過快樂的明證嗎？保羅說：**「我們依着上帝的意思憂愁，就生出沒有後悔的懊悔來，以致得救。」**（林後七10）主耶穌也說：**「哀慟的人有福了，因為他們必得安慰。」**我們看見智慧人的價值觀與普通人的不同；即或遇見死亡，他的反應也很不同的。

（二）第二方面的體驗（七5～6）

智慧的優勝

智慧人的責備，勝過愚昧人的稱許。不過忠言逆耳，很多時候是不容易接受的。傳道者更指出忠言雖然是不好聽，但愚昧人的聲音卻是討厭的。敢於責備你的，才是愛你的。箴言書說：**「當面的責備，強如背地的愛情。」**（箴二十七5）智慧人不怕接受別人的責備，他也盡責勸勉別人。

七章7節指出智慧人不怕金錢的引誘，並且勝過賄賂的試探。多年前，有一位美國宣道會會友，到建道神學院講見證。提及自己是做遊艇生意，有一個官員因他接到製造二百五十艘登陸艇的訂單，威脅要他給佣金，否則會招致許多麻煩。這位弟兄堅持不付佣金，因為是不合法的，結果那位官員便諸多留難；使建造登陸艇的工程大受影響，最後他因此事而破產。但他仍然靠上帝分期去償還欠款，後來新畿內亞一群宣教士邀請他去主領培靈會，這位弟兄當年在宣道會中被選為模範會友，可見敬畏上帝的人不怕金錢的引誘和賄賂，仍能站穩的。

七章8節**事情的終局，強如事情的起頭**。可見智慧人的結局是好的，我們的目標是要爭取最後的勝利！賽跑是一個恰當的例子，當我們有耐心的時候，便能得到最後的勝利。很多人都聽過拔苗助長的故事，教導我們要有耐性。有一次我請教曾作傳道幾十年的岳父，他送給我四個字：「忍辱耐勞」；若能忍受羞辱和勞苦，相信我們的事奉會蒙上帝賜福的。

不要說先前的日子，強過如今的日子，是甚麼緣故呢？你這樣問，不是出於智慧（七10）。一個智慧人是很實際的人，不是常說及以前，乃要每日有新的領受，智慧人是實事求是的。七章11至12節的意思是：智慧比產業更好，因為產業會失去，但智慧卻永遠相隨。

（三）第三方面的體驗（七13～15）

上帝掌管一切

在六章12節傳道者指出人生很無意思，前途未卜，人心徬徨；但智慧人卻知道自己的前途在上帝的手中，因此他不會為明天自誇和驕傲，七章14節指出人生有亨通的日子，也有遭難的日子；我既不知明天的事，便不能自誇。我們既知道自己的前途在上帝手中，就應將自己的學業、婚姻、家庭等事放在主的手，交託上帝，我們便不會自誇，也不需要憂慮了。上帝的作為是完全永存的，這樣，我們做人便能減少很多的憂慮。

（四）最後一個體驗（七16～29）

世上無完全的人

這裏指出世上無完全人。這段經文是很難解釋的，有解經家指出我們應該安守中庸之道，不要過份行義或行惡，但若以世上無完全人為主題，更加合理。

甚麼叫做行義過份？這詞有幾方面的含意：不要顯得比別人好，另外的含意是不要有屬靈的驕傲，不要自逞智慧。又有人解釋這句話的意思，是不要當自己是先知。

作者說不要行惡過分，他承認智慧人也會犯罪，但不會為人愚昧。**時常行善而不犯罪的義人，世上實在沒有**（七20）。不要誤會以為自己可以行惡，只要不過份便好了。這話所用的語氣，是消極方面的避免，而不是積極方面的行惡。他的原意是要我們謙虛一點，不要自誇比別人強；也不可認為自己是完全的，有些時候也可能偶然被過犯所勝，我們只不過是一個「蒙恩的罪人而已。」我們與普通人一樣，幸得蒙上

帝的憐憫與赦罪之恩。當我們有這種心態的時候，便不會在人面前自誇，因智慧人覺得自己是無有的。

傳道者提醒我們，他從自己體驗中，指出智慧人是謙卑的人，承認自己是不完全。由這裏可以看見基督教一個重要的真理：指出人是敗壞的，沒有一個義人，所以我們需要基督的拯救，上帝的幫助。

這段經文指出不單在道德上，且在知識上也沒有一個完全的人。七章23至25節及第28節指出，智慧人認識自己不單在道德上未完全，也在知識上有限；在做人方面，仍有許多要學習的地方；與人合作方面，需要時常竭力追求改進。

最後傳道者在七章28節說：**看哪，一千男子中，我找到一個正直人**，原文是「看哪，一千男子中，我找到一個。」在整本聖經中，這樣的語句只有在約伯記中出現過，**一千天使中，若有一個作傳話的，與上帝同在，指示人所當行的事**（三十三23）。究竟**千中的一位**是誰呢？**但眾女子中，沒有找到一個**（七

27），可能所羅門有許多後宮佳麗，傳道者在他追求智慧、追求與上帝與人的關係上，他得到一個新發現。他不是高抬男子，低貶女人；這個**千中的一位**，從聖經啟示中便知道他是耶穌基督。只有耶穌基督是完全的，祂是完全的上帝；也是完全的人，祂是我們所仰慕的。

在這一章聖經中，傳道者讓我們看見，一個智慧人，他的價值觀與普通人的是不同的；他看見智慧在我們人生中的優勝，可以幫助我們面對現實和各方面的困難。他認識我們的前途在上帝的手中，所以他不為明日自誇或憂慮。最後他認識自己在道德和知識方面不是完全的人，他需要在對上帝和對人方面繼續追求。求上帝也讓我們有智慧者的看法和眼光。

本章個人默想

1. 你最常落入甚麼試探？你有信心勝過嗎？我們會否高估或低估自己的自制力？

- ❑ 貪吃
- ❑ 驕傲
- ❑ 懶惰
- ❑ 說謊
- ❑ 貪婪
- ❑ 憎恨
- ❑ 論斷人
- ❑ 紛爭
- ❑ 情慾
- ❑ 自私
- ❑ 自卑
- ❑ 恐懼
- ❑ 憤怒
- ❑ 嫉妒
- ❑ 疑惑
- ❑ 其他

2.. 當別人責備你時，你的反應如何？當別人稱讚你時，你的反應又如何？

3. 你怎樣擇友？你會選擇責備你的人，還是逢迎你的人做朋友？

4. 你怕死嗎？你知道人死後會往哪裏去嗎？聖經怎樣說？

5. 你依靠上帝的時候，是在傷心失意時，還是喜上眉梢時？為甚麼？

本章小組討論

1. 試舉出一位你覺得「很傑出」的人物。

2. 在時間運用上，你多是緬懷昔日的成敗，抑或是把握現在，創造更美好的明天？哪種思考對你的人生更有幫助？

3. 回顧往昔，你覺得自己是亨通的時候多些，還是遭難的時候較多？你在其中有甚麼體驗？

4. 人在順境時很容易自誇，在逆境時又很容易憂慮。在順逆當中，你怎樣取得平衡？

5. 請分享一件令你覺得煩擾的事情。然後彼此代求，將憂慮交托給上帝。

第六章

智慧人接納上帝的主權

（八1～九12）

在人間的法庭上，如果一個人承認有罪，他將受罰；如果他不認罪，有時他還會被釋放。但是，在天國的法庭上正相反，如果他認罪，就被恕；如果不認罪，必將受罰。

《塔木德・德希林》

第六章

智慧人接納上帝的主權

（八1～九12）

1 誰如智慧人呢？誰知道事情的解釋呢？人的智慧使他的臉發光，並使他臉上的暴氣改變。

2 我勸你遵守王的命令；既指上帝起誓，理當如此。

3 不要急躁離開王的面前，不要固執行惡，因為他凡事都隨自己的心意而行。

4 王的話本有權力，誰敢問他說「你做甚麼」呢？

5 凡遵守命令的，必不經歷禍患；智慧人的心能辨明時候和定理（原文作審判；下節同）。

6 各樣事務成就都有時候和定理，因為人的苦難重壓在他身上。

7 他不知道將來的事，因為將來如何，誰能告訴他呢？

8 無人有權力掌管生命，將生命留住；也無

人有權力掌管死期；這場爭戰，無人能免；邪惡也不能救那好行邪惡的人。

9 這一切我都見過，也專心查考日光之下所做的一切事。有時這人管轄那人，令人受害。

10 我見惡人埋葬，歸入墳墓；又見行正直事的離開聖地，在城中被人忘記。這也是虛空。

11 因為斷定罪名不立刻施刑，所以世人滿心作惡。

12 罪人雖然作惡百次，倒享長久的年日；然而我準知道，敬畏上帝的，就是在他面前敬畏的人，終久必得福樂。

13 惡人卻不得福樂，也不得長久的年日；這年日好像影兒，因他不敬畏上帝。

14 世上有一件虛空的事，就是義人所遭遇的，反照惡人所行的；又有惡人所遭遇的，反照義人所行的。我說，這也是虛空。

15 我就稱讚快樂，原來人在日光之下，莫強如吃喝快樂；因為他在日光之下，上帝賜他一生的年日，要從勞碌中，時常享受所得的。

16 我專心求智慧，要看世上所做的事。（有晝夜不睡覺不合眼的。）

17 我就看明上帝一切的作為，知道人查不出日光之下所做的事；任憑他費多少力尋查，都查不出來，就是智慧人雖想知道，也是查不出來。

第九章

1 我將這一切事放在心上，詳細考究，就知道義人和智慧人，並他們的作為都在上帝手中；或是愛，或是恨，都在他們的前面，人不能知道。

2 凡臨到眾人的事都是一樣：義人和惡人都遭遇一樣的事；好人，潔淨人和不潔淨人，獻祭的與不獻祭的，也是一樣。好人如何，罪人也如何；起誓的如何，怕起誓的也如何。

3 在日光之下所行的一切事上有一件禍患，就是眾人所遭遇的都是一樣，並且世人的心充滿了惡；活着的時候心裏狂妄，後來就歸死人那裏去了。

4 與一切活人相連的，那人還有指望，因為活着的狗比死了的獅子更強。

5 活着的人知道必死；死了的人毫無所知，也不再得賞賜；他們的名無人記念。

6 他們的愛，他們的恨，他們的嫉妒，早都消滅了。在日光之下所行的一切事上，他們永不再有分了。
7 你只管去歡歡喜喜吃你的飯，心中快樂喝你的酒，因為上帝已經悅納你的作為。
8 你的衣服當時常潔白，你頭上也不要缺少膏油。
9 在你一生虛空的年日，就是上帝賜你在日光之下虛空的年日，當同你所愛的妻，快活度日，因為那是你生前在日光之下勞碌的事上所得的分。
10 凡你手所當做的事要盡力去做；因為在你所必去的陰間沒有工作，沒有謀算，沒有知識，也沒有智慧。
11 我又轉念：見日光之下，快跑的未必能贏；力戰的未必得勝；智慧的未必得糧食；明哲的未必得資財；靈巧的未必得喜悅。所臨到眾人的是在乎當時的機會。
12 原來人也不知道自己的定期。魚被惡網圍住，鳥被網羅捉住，禍患忽然臨到的時候，世人陷在其中也是如此。

在第七章我們看見智慧人在生活上各方面無往而不利，作者在八章1節說：「**誰如智慧人**

呢？誰知道事情的解釋呢？人的智慧使他的臉發光，並使他臉上的暴氣改變。」作者在這裏好像作一個總結，而又作一個開始，有智慧的人雖神采飛揚；然而智慧人並不是萬物通曉，所以他說誰知道事情的解釋呢？有時臨到我們身上的遭遇，是不可以理解的。

在八章2至5節，所羅門提出王權的重要，我個人認為所羅門不是強調政治的王權；而是藉這王權引伸出上帝的權柄。既然王的權柄我們要尊重，更何況是上帝的權柄呢？八章3節指出君王有無上權柄，操縱國家和子民的命運，王的話就是法律，因此上帝自己更加有權柄，因為上帝是萬王之王，萬主之主。所羅門認識自己能夠作王，都是上帝所賜予。就如路加福音第七章所載迦百農的百夫長；他從自己所擁有的權力，來聯想到上帝的兒子耶穌基督更大的權柄。他相信耶穌只要講一句話，他的僕人就必好了。今天我們若認識上帝的權柄，便會加強我們對上帝的信心。八章5節指出今日我們若想避免經歷禍患，就應該要遵守上帝的命令。亞當夏娃因為不遵守

上帝的話，所以罪便進入了世界；為甚麼我們基督徒沒有見證呢？正因我們沒有遵守上帝的吩咐和命令。

此外，傳道者在八章6至7節指出人不能控制自己的生命或際遇；他何時離開這個世界，也不能控制。秦始皇想求長生不老藥，結果他失敗了！世界上只有以利亞和以諾未見死而被提，然而他們也不能控制何時被提。在九章11至12節也指出今日不知明日事，雅各書也提醒我們；明日會遭遇甚麼事，我們不知道，只有說主若願意，方可作這事或作那事。

（一）為何在人生中有不少無奈？

許多時候世界沒有公理。**這一切我都見過，也專心查考日光之下所作的一切事，有時這人管轄那人，令人受害**（八9～7）。在八章10至14節，他看見在世間許多時候，好人受苦，惡人興旺；惡人長壽，好人卻英年早逝，令人惋惜！長輩愛主，後輩卻不愛主；或卑輩很追求，但我們父母的行為卻失榜樣。我們很

難過，求問上帝多年，也無改變。有時候種瓜不得瓜，種豆不得豆。無論如何，他提醒我們，我們的生命及際遇，是不由我們控制的，在這一段經文中，他讓我們看見，是上帝控制人的一切壽命和際遇。

八章15節指出我們的年日在上帝的手中，我們應該謙卑下來，好好把握使用自己的生命。既然我們不能控制自己的際遇，便應該將自己交託給上帝；我們應該要敬拜上帝，敬畏祂，聽祂的話；因為上帝掌管我們的氣息和一切。在你的生命中，你有沒有弄清楚生命主權的問題，究竟上帝掌管你的生命，還是你自己呢？如果你生命的主權還未弄清楚，你永遠也不會得到安息。我們跌倒犯罪，許多時候是因為未將生命和生活的主權交給主耶穌基督。如果你弄清楚這個問題，你其它的問題便很容易解決。許多基督徒，因為已將生命的主權交付了耶穌基督，所以其它的小問題，便有能力去解決了。我們有沒有接納上帝的主權呢？

（二）惡人的興盛是暫時的

根據八章1至12節，**斷定罪名**（八11）是指上帝判定人的罪惡，但上帝並沒有叫他立刻倒斃、潦倒；因此，世人便滿心作惡。在這裏引起了我們的疑問，為何上帝不馬上刑罰？例如：人說謊時，他便立刻腹痛。假若是這樣的話，人便沒有自由意志了。上帝賦予人有自由意志，以致他愛上帝是心甘情願的，因他有選擇權；因此上帝不立刻施刑，但最後還是有審判和算賬。八章13節說：「**惡人卻不得福樂，也不得長久的年日。**」惡人的興盛是屬於暫時的。我們無須為這例外，而影響我們對上帝的忠心和愛心。

（三）敬畏上帝的人，終久必得福樂

八章12至15節和九章7至9節指出上帝給敬畏祂的人的福樂是現世的，也是物質的。作者提出吃喝可以快樂，是因為上帝悅納了你的作為。顯示你與上帝有正常的關係，因此你便會開心吃喝；假如你心中有罪，食東西時也不會有胃口，在和諧的關係中，吃喝才能真正地享受。假

如我們與上帝有好的關係，便能自然地吃喝快樂。

另外，上帝要我們穿清潔的衣服（九8），這是心情好的表示，因為家庭是個安樂窩。敬畏上帝的人，也需要注意自己的裝扮，當我們到教會聚會時，應該注意自己的服飾；不要隨隨便便，這是敬畏上帝的表現。

九章9節繼續指出上帝給我們的福樂，是包括有美滿的婚姻生活。雖然有家庭時，責任會多加了，但這是上帝在我們勞碌的事情上所給我們的分，是上帝的恩典，給我們有家庭，可以彼此分擔分享，所以當我們的婚姻不美滿時，要思想是否我們沒有敬畏上帝，未有按上帝的心意來選擇和對待配偶。若不是上帝所配搭的，遲早必有問題；又或者夫婦之間在愛情根基上不夠穩固，就會容易產生磨擦，彼此不相關，所以便不能真正的快活度日。

今天我們作丈夫的，可能事業心太重，未能體貼妻子；結了婚的姊妹也要以家庭為重。上帝的心意，是要我們與丈夫或妻子快活度日；但許

多時候，我們自己的心意霸佔上帝的主權，自己做自己喜歡的事，便不能享受上帝所賜的福樂。今天破裂的婚姻生活，在基督徒的家庭裏也可以看到，我們應該要正視這個問題。

（四）智慧人如何充實人生的虛空

1. 智慧人接納上帝的主權。特別在壽命和際遇上，若能接納上帝的主權我們便不會怨天尤人，靜默下來低頭敬拜了！俗語說：「塞翁失馬，焉知非福。」美國有一愛主的青年人叫卜內納，他是著名神學家愛德華滋的女婿。《拓荒英雄》一書是講及他的生平，這青年蒙上帝引導，到美國印第安土族人中傳福音，他拚命為上帝工作，奮不顧身，結果二十九歲時便離世。我們不明白為何上帝叫他這麼早便死去，但上帝有祂的時間；卜內納所寫的日記，非常真摯動人，有許多人因閱讀他的日記而受感動奉獻給主。芬妮歌羅士比，是位失明的聖詩作曲家，她作了許多聖詩；雖然她自少失明，但上帝仍使用她，讓許多在靈裏失明的人，眼睛重開。

「在恩座前求」是我們喜愛的一首聖詩，這首歌作者的未婚妻，在結婚前一天，遇溺喪生。作者在傷心難過時，寫下這首詩歌，幫助無數人，所以我們要接納上帝的主權，有時候雖然難過傷心，但要相信，上帝仍是在管理一切。

2. 智慧人承認自己在很多的事情上是無知的（八17），例如苦難的問題。如果我們肯接納自己是不能全知的時候，心境便會較平靜了。

3. 九章10節我們要盡力去作工，基督徒要做一個敬業樂業的人，無論大小事上總要盡力。在工作和事奉崗位上總要榮耀上帝。作榮神益人的人，既榮耀上帝，又可使他人和自己得益。正如一個老闆喜歡一個盡責的僱員，會給他加薪升職，得到從人而來的好處。當我們專心致力在工作上，便得着上帝的福。

4. 注重家庭的生活和見証（九7～9）。家庭的見証從夫婦的關係作起，夫妻彼此體貼尊重，事業和家庭應取得好的平衡，在家裏設立家庭崇拜的時間。

傳道者指出我們要接納上帝的主權，承認有許多事情，是不容易解釋的，直到我們見主面的時候，便會知清了。最後我們應在所做的工作上，盡心竭力。又重視家庭的關係和見証。這樣，我們便能在虛空中過充實的人生。

本章個人默想

1. 你如何在學校／工作崗位上作「榮神益人」的人？

2. 你在家庭中扮演甚麼角色？如何在家庭中作好見證？

3. 你覺得生命的主權是屬於上帝還是自己？學業、事業、戀愛、家庭，哪些事情可以讓上帝替你作主？

4. 傳道者指出我們要接納上帝的主權，你希望上帝如何使用你的生命，來成就祂的旨意？

5. 你如何體會敬畏上帝的人終必得福樂？

本章小組討論

1. 假如你是皇帝，你認為是誰給了你管治的權柄？你會怎樣管治國家人民？

❑ 上帝	❑ 人民
❑ 自己的努力	❑ 軍事力量
❑ 德政	❑ 幸運
❑ 經濟力量	❑ 知識
❑ 世襲	❑ 其他

2. 你覺得皇帝的權柄大些還是上帝的權柄大些？

3. 如果你是上帝，你會怎樣處理犯罪的人？為甚麼？

- ❑ 裝作不知道
- ❑ 立即懲罰
- ❑ 等候人知罪悔改
- ❑ 原諒人
- ❑ 不知道怎麼辦
- ❑ 代替人受罰
- ❑ 其他_____

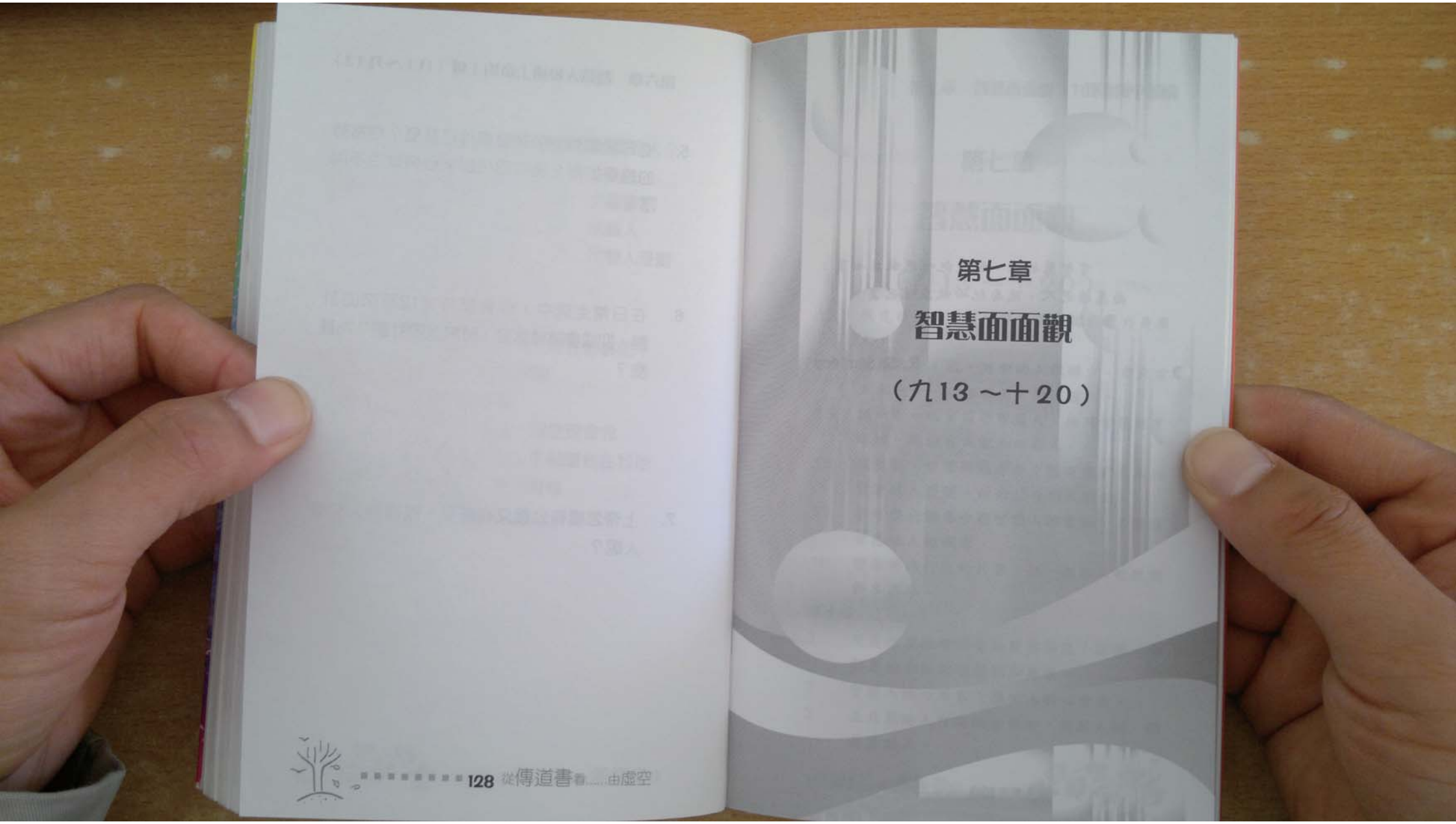
4. 在你傷心失意時，你的上帝在哪裏呢？

- ❑ 和我同在，與我同哭
- ❑ 忍心地不理會我
- ❑ 正忙於其他事情，沒空理會我
- ❑ 不清楚我的情況，不知道我在找他
- ❑ 上帝仍掌權，管理萬有
- ❑ 其他_____

5. 你印象最深刻的突發事件是甚麼？你當時的感受如何？現在回想起來心情是否不同了？

6. 在日常生活中，你會堅持完成原來的計劃，抑或會隨機應變，時常改變計劃？為甚麼？

7. 上帝怎樣有公義又有慈愛，既審判人又愛人呢？


第七章
智慧面面觀
（九13～十20）
128 從傳道書看……由虛空

有智慧的人，總是把咀巴放在心裏；
而愚昧之人，反而把心放在咀巴裏。

R. S. Surlees

第七章

智慧面面觀

（九13～十20）

13 我見日光之下有一樣智慧，據我看乃是廣大，
14 就是有一小城，其中的人數稀少，有大君王來攻擊，修築營壘，將城圍困。
15 城中有一個貧窮的智慧人，他用智慧救了那城，卻沒有人記念那窮人。
16 我就說，智慧勝過勇力；然而那貧窮人的智慧被人藐視，他的話也無人聽從。
17 寧可在安靜之中聽智慧人的言語，不聽掌管愚昧人的喊聲。
18 智慧勝過打仗的兵器；但一個罪人能敗壞許多善事。

第十章

1 死蒼蠅使做香的膏油發出臭氣；這樣，一點愚昧也能敗壞智慧和尊榮。
2 智慧人的心居右；愚昧人的心居左。
3 並且愚昧人行路顯出無知，對眾人說，他是愚昧人。

4 掌權者的心若向你發怒，不要離開你的本位，因為柔和能免大過。
5 我見日光之下有一件禍患，似乎出於掌權的錯誤，
6 就是愚昧人立在高位；富足人坐在低位。
7 我見過僕人騎馬，王子像僕人在地上步行。
8 挖陷坑的，自己必掉在其中；拆牆垣的，必為蛇所咬。
9 鑿開（或作：挪移）石頭的，必受損傷；劈開木頭的，必遭危險。
10 鐵器鈍了，若不將刃磨快，就必多費氣力；但得智慧指教，便有益處。
11 未行法術以先，蛇若咬人，後行法術也是無益。
12 智慧人的口說出恩言；愚昧人的嘴吞滅自己。
13 他口中的言語起頭是愚昧；他話的末尾是奸惡的狂妄。
14 愚昧人多有言語，人卻不知將來有甚麼事；他身後的事誰能告訴他呢？
15 凡愚昧人，他的勞碌使自己困乏，因為連進城的路，他也不知道。

16 邦國啊，你的王若是孩童，你的群臣早晨宴樂，你就有禍了！
17 邦國啊，你的王若是貴胄之子，你的群臣按時吃喝，為要補力，不為酒醉，你就有福了！
18 因人懶惰，房頂塌下；因人手懶，房屋滴漏。
19 設擺筵席是為喜笑。酒能使人快活；錢能叫萬事應心。
20 你不可咒詛君王，也不可心懷此念；在你臥房也不可咒詛富戶。因為空中的鳥必傳揚這聲音，有翅膀的也必述說這事。

這段經文是十分難解的，它好像箴言書一樣，常使用比較的偶句，比較智慧和愚昧；組織較鬆散，故此不容易看懂。作者用比較的方法，來襯托出智慧的表現。在前幾講我曾經提過，智慧使人過成功的生活，曉得在上帝面前如何做人。那些未信主的人，上帝在他生命中是沒有地位的；但信主的人卻知道上帝鑒察我們的生活。

有人說智慧是我們過成功生活的藝術。智慧可能與知識相通，但有些時候，智慧又與知識不

同；知識使我們明理，但智慧卻使我們與上帝與人有良好的關係。因此有知識的人不一定有智慧，而智慧人也不一定有很高的學位或學問，但智慧總比知識強。

這段經文可分為兩大點：**第一**，智慧使人過成功的生活（九13至十11），**第二**，怎樣表達智慧（十12～20）。

（一）智慧使人過成功的生活

我們看過智慧使我們與上帝與人有良好的關係，但在九章13節至十章11節卻有更廣闊的意思。智慧引導我們處理其它有關的事，特別是政治的事。因為人的生活不單與人有關係，還與國家政治有關。今日人以為有權柄便可以統管一切，所謂「槍桿子下出政權。」，但九章13至18節指出，雖然智慧被人藐視，但智慧卻可以為我們做許多事。這裏舉例提及有一城被圍困，智慧就可以拯救那城，使城裏的人得到安全。智慧勝過打仗的兵器和武力，有勇無謀是無用的。士師記提及基甸的兒子亞比米勒殺死基甸其他的

七十個兒子後，想放火焚燒提備斯，卻被一女人用磨石打死；這個聰明又勇敢的婦人，就救了那城許多人的性命（士九53）。

另一個例子，就是希西家作王時，亞述大軍十八萬五千人圍困京城；結果他求告上帝，上帝的使者便殺死亞述大軍，解救了耶路撒冷城。在第二次世界大戰的時候，英倫三島險被德軍攻陷，但當全國人起來禱告，上帝令天氣急劇轉變，挽救了英國。

中國有一句成語：「原璧歸趙」，提及戰國時候，趙國得到寶石和氏璧，是舉世罕有的。秦王知道後，想用十五城邑換取，趙國便派藺相如到秦國交涉。到後發現秦王食言，想奪取和氏璧，藺相如便用急智得回該璧玉，可見智慧勝於武力。

我們應該為國家的政治領袖禱告，為地方政府高級官員禱告，使他們有敬畏上帝的心，有智慧來治理國事，使我們可以敬虔度日。（提前二2）假如我們在政府中擔任高位，就更當求上帝讓我們有智慧去參與政治的事。傳道者提醒

我們，智慧能使我們在政治上有益處的。有關香港的前途，我們應切切為政府的官員及特首禱告；求上帝使他們明白香港人的心願，使香港能夠得到合理的管治，因為禱告能夠改變許多事情。

作者在十章1至3節，舉出智慧與愚昧的分別後，他在十章4至7節提出智慧能夠幫助我們，去應付那些不好的掌權者或上司。我們可能有不好的上司或掌權者，發怨言不是智慧人應有的表現；上帝能給我們有智慧去應付他們。掌權者是人，他們也有錯誤的地方，是否我們便因此離職？十章4節說：我們不要離開自己的本位。傳道者教導我們要用柔和去對待上司或掌權者，可以得回他們的心。智慧的人是一個溫柔的人，回答柔和使怒消退，並結出和平的果子來。新約的智慧書是雅各書，在雅各書三章13至18節說：智慧人是溫和的，使人和平的。智慧的人不單可以挽回上司的心，也使他的上司知道自己的錯誤，在那裏建立和平，使工作做得更好。有些時候，做下屬的不易明白做上司的難處；在教會

或基督教機構裏，總有領袖來帶領，如果我們不順服帶領，便有問題產生。

接着，傳道者給我們看見，智慧使我們個人有正確的引導。十章8至9節的意思是「害人反害己。」在第9節我們看見**挪移石頭**，以前農地是用石頭作界限，所以這裏所指是害人和佔人便宜之意，與上文意思一樣。在聖經中以斯帖記載有「害人終害己」的好例子：亞甲族人哈曼要所有在朝門的臣僕跪拜他，唯獨末底改不跪拜他，因此他懷恨在心，便造了一木架想吊死末底改，結果自己反被掛在其上。其實，這是普通的常識和常理，傳道者用這提醒讀者，不要有害人的心。主耶穌也說，你們用甚麼量器量給人，也用甚麼量器量給你們。

十章10節指出智慧使人事半功倍，效果大得多，你懂得將刀磨利，切東西便快得多。智慧使我們與人有好關係，做事便會有效率得多。十章11節指出智慧是懂得把握合宜時機。箴言書二十七章14節說：「**清晨起來，大聲給朋友祝福的，就算是咒詛他。**」清晨大聲說話，

許多人尚在睡眠，會令人很討厭的，這樣說話實在不合時機。有一位姊妹的家人尚未信主時，鄰居是基督徒，但彼此沒有來往。這位姊妹的祖母去世時，鄰居便藉此來慰問；以後他們便成為親密鄰居，並且帶領這個家庭全家信主。這個基督徒家庭能夠把握機會，帶領人信主。

（二）如何表達我們的智慧

十章12至20節主要是講及言語。怎樣在言語上表達自己的智慧呢？

1. 少講說話

愚昧人多有言語（十14）。箴言書也說：「**多言多語，難免有過；禁止嘴唇，便有智慧。**」（箴十19）我在報章副刊上看見一段文章，有記者問愛因斯坦：「你成功的方程式是甚麼？」他回答說：「我成功的方程式是X=A+B+C」，X是成功，A是工作，B是休息，C是少說話。當你有工作，又有休息，而且少講話；你便走在成功的路上，這方程式值得我們回味。

十章12節指出智慧人的口說出恩言，所以我們要說能造就人的話，要講有智慧的話，這會令人得幫助。約在二十年前，我在美國一間神學院讀書時，去參加一個講座，旁邊的人問我從何處來，我便回答從某某神學院來。他的朋友就說：「啊，這神學院是最靠近地獄的。」原來他們兩人是一間新派神學院的學生，他們是不信有天堂地獄的。在這種情況下，我真不知如何回答，但感謝上帝賜我智慧回答：「怎麼你們也相信有地獄嗎？」這問題令他們不知所措，可見智慧的話可解決難處。

十章20節提示我們要在言語上有智慧，應該做一個不咒詛別人的人，也不說人閒話。傳道者說，即使你在臥房裏講閒話，別人也會知道；故此我們對別人的批評或講閒話要謹慎小心。俗語說：「隔牆有耳」，既然如此，我們就要格外小心。

2. 我們如何表達自己的智慧

作者在十章16至17節用兩個國家作比較。沒有人在早晨飲宴，因為宴樂通常是設在晚上的。換句話說，一個智慧人要過有節制的生活。英文有一個字（alcoholic）意即「醉酒」；另外形容一個人有工作狂時，叫作（workaholic）。可能我們不會做一個醉酒的人，但會造一個工作的奴隸，工作上沒有節制，以致影響我們的家庭生活和健康。有些人用工作來逃避自己的家庭，故此埋頭苦幹。摩西的律法要求土地也要有安息，這對土地是好的。上帝讓我們六日工作，第七日休息；這對我們的健康和家庭是有幫助的。工作的原動力，最好是來自上帝的帶領和聖靈的感動，而不是來自工作的需要。今日各階層都會有許多的工作壓力，我們根本無可能做完所有的工作。

最後我們看十章18至19節，作者在這裏用一相反論調來教導。那些好飲食的，不是智慧人，乃是愚昧人。智慧人是在勤儉上顯出來，在節儉上、使用金錢上，我們要有智慧。許多時候

我們使用金錢是為了面子的緣故，我們應該學習節儉。不要追求名牌貨，我們若隨意揮霍，怎能見證上帝的榮美？我們要從「享受」得到自由，不受其控制。近年來快餐店幫助了我們的家不少，因為參加聚會後，全家要在外面吃飯，到茶樓又貴，又要等位；但吃快餐只費數元，又不用花時間。智慧人在生活上和屬靈上都要有智慧，求主幫助我們，在各方面皆顯出自己是一個有智慧的人。

本章個人默想

1. 你有沒有為社會領袖禱告？請選擇一位領袖，然後為他祈禱。

2. 智慧人應少講說話。說別人閒話時你的感受如何？被人在背後說三道四時，你的感受又如何？兩者有否不同？

3. 回想一次饒恕別人的經歷。當中有甚麼感受和體會？

4. 對一些你異常喜愛的嗜好或習慣，你覺得需要有節制嗎？為甚麼？

本章小組討論

1. 上帝在你心中的地位如何？

❑ 敬而遠之　❑ 遙不可及
❑ 神聖不可侵犯　❑ 與我各不相關
❑ 若即若離　❑ 親密
❑ 有若慈父　❑ 其他

2. 在工作／學校／家庭／朋友中，如何有智慧地待人處事？試舉一些日常生活的例子。

工作

學校

家庭

3. 試用不同的語氣說出以下句子。你的感受有何不同？

語氣：

a　強硬及惱怒

b　溫和及關懷

句子：

甲　你今天為何缺席會議？

乙　你知道大家對你有很高期望嗎？

丙　你這樣做是錯誤的。

你喜歡別人用哪種語氣與你說話？你覺得怎樣說才是有智慧的言語？

4. 書中列舉了數個例子說明**智慧勝過勇力**（九16）。在日常生活中，你何曾有類同的經歷？

5. 「智慧總比知識強」。你有甚麼看法？怎樣理解智慧與知識？

第八章

當未雨綢繆

（十一1～十二7）

一個人如果不知道自己的船在駛向哪個港口，那麼，對他來說，也就無所謂順風不順風的了。

（古羅馬）塞內

第八章

當未雨綢繆

（十一1～十二7）

1 當將你的糧食撒在水面，因為日久必能得着。

2 你要分給七人，或分給八人，因為你不知道將來有甚麼災禍臨到地上。

3 雲若滿了雨，就必傾倒在地上。樹若向南倒，或向北倒，樹倒在何處，就存在何處。

4 看風的，必不撒種；望雲的，必不收割。

5 風從何道來，骨頭在懷孕婦人的胎中如何長成，你尚且不得知道；這樣，行萬事之上帝的作為，你更不得知道。

6 早晨要撒你的種，晚上也不要歇你的手，因為你不知道哪一樣發旺；或是早撒的，或是晚撒的，或是兩樣都好。

7 光本是佳美的，眼見日光也是可悅的。

8 人活多年，就當快樂多年；然而也當想到黑暗的日子。因為這日子必多，所要來的都是虛空。

9 少年人哪，你在幼年時當快樂。在幼年的日子，使你的心歡暢，行你心所願行的，看你眼所愛看的；卻要知道，為這一切的事，上帝必審問你。

10 所以，你當從心中除掉愁煩，從肉體克去邪惡；因為一生的開端和幼年之時，都是虛空的。

第十二章

1 你趁着年幼、衰敗的日子尚未來到，就是你所說，我毫無喜樂的那些年日未曾臨近之先，當記念造你的主。

2 不要等到日頭、光明、月亮、星宿變為黑暗，雨後雲彩反回，

3 看守房屋的發顫，有力的屈身，推磨的稀少就止息，從窗戶往外看的都昏暗；

4 街門關閉，推磨的響聲微小，雀鳥一叫，人就起來，唱歌的女子也都衰微。

5 人怕高處，路上有驚慌，杏樹開花，蚱蜢成為重擔，人所願的也都廢掉；因為人歸他永遠的家，弔喪的在街上往來。

6 銀鍊折斷，金罐破裂，瓶子在泉旁損壞，水輪在井口破爛，

7 塵土仍歸於地，靈仍歸於賜靈的上帝。

這段經文可分三個段落，**第一**，傳道者勸勉讀者要行善，這是充實虛空的一個辦法。**第二**，勸勉年青讀者要快樂的過生活。**第三**，勸勉讀者趁年青的時候記念上帝。

（一）勸勉讀者要行善

十一章1至6節這段經文有人解作你要把握時機去投資，你若能勤力工作，必有好的收穫。你的投資是要多方面的。另外的說法，認為這段是提及行善，我比較贊同這種說法。因為你要將自己的糧食拿出去，撒在水面。

回教徒受猶太教影響很深，可蘭經記有許多舊約的先知，它也承認耶穌是一位先知，不過穆罕默德是最大的先知。他們傳說有一位皇帝的養子沉船，但因有人每日撒食物在水面上，他拾起來，得到充飢。所以回教徒習慣把食物撒在水上，因為日久必得賞賜。

第2節描寫七人、八人，這是希伯來文的特色，可參考彌迦書五章5節，意思是指很多人，意即你要將糧食分給多人。中國人有句話說

「助人為快樂之本。」你若能常常幫助人，便會忘記自己的痛苦，你的人生便不感覺虛空；別人得着快樂時，你也會感覺快樂。初期教會有行善之美德，好像百夫長哥尼流廣行善事；彼得復活了那廣行善事的多加；提前第五章記載**記在冊子上**（提前五３）的寡婦；學者認為他們是年紀老邁的寡婦，他們有行善的心方被接納在其中。提多書三章1節，提醒眾人預備行各樣的善事。

今天世界充滿痛苦患難，假若我們基督徒能夠與他們分享，上帝的名必定大得榮耀；受幫助的人也大得益處，他們也可以認識到這是愛的具體行動。有人稱這行動是「自動的共產」。初期教會注重幫助有缺乏的人，詩篇三十七篇3節教導說：**「你當倚靠耶和華而行善，住在地上，以他的信實為糧。」**香港有一教會關心貧苦人，與一間教會醫院合作，去幫助那些經濟有困難的人。他們撥款到醫院福利部去救濟那些人，而只須醫院送回受助者的姓名地址，以便日後教會探訪之用，這是非常好的見證。我們對所

有人都應一視同仁的去幫助他們，求上帝教導我們應該怎樣去做！似乎今日教會的慈惠工作做得不夠，行善可以見證主，也能充實我們的人生。

十一章3至6節提醒我們應該勤力工作，傳道者提出一切分內的工作，總要盡責盡力；我們不可懶惰，懶惰的人不能過一個充實的人生。第3節是較難解釋的，許多解經家指這是自然律，雲層厚，就有雨，而人不能控制自然律，也不能明白所有的事（十一5）。因此我們要將勤補拙，傳道者提醒我們，努力工作可充實空虛的人生。

（二）勸勉青年人要快樂地過生活

聖經中的少年人，是指未夠三十歲的人，少年人即青年人。我們年青人，也包括其他人，應該快樂的生活。有人根據十一章7至10節，便說傳道者是個樂天派；但上帝的心意是要我們在有生之年，快樂的過生活。在第7節，他用眼目可以看見日光，來提醒讀者應該喜樂，很少人為自己的眼睛可以看見而感謝上帝！但若你眼部做

過手術，能重見天日，便會很快樂。我讀神學時，有一位內地會宣教士作見證，他曾被囚在監獄的黑房裏有三年之久。第一年還可以，第二年時，他感覺很孤單痛苦；到第三年時便開始埋怨上帝，懷疑上帝；在他最軟弱的時候，上帝為他開出路，使他得自由。今天我們有機會能夠看見日光，應該感謝上帝！享受上帝給我們一切的恩典，享受上帝在基督耶穌裏給我們的一切。

假若我們信主後，並不感到享受，可能你還有許多真理未夠清楚，靈裏還有地方未被對付；其實這種喜樂是最高尚的，我們的上帝就是我們最高的享受。當你與你所愛的人在一起時，這乃是最高的享受。難怪傳道者說，人活多年，就當快樂多年。

為何傳道者勸勉年青人在年青時要快樂呢？

1. 年青人有充沛的精力，記憶力也好，學習能力快得多，這是上帝給我們美好的恩賜，可以做自己喜歡做的事。聖雅各福群會在報章發表他們對香港青年人的調查報告，指出香港青年人「老成而無大志」，不會積極做人，盼望香港

青年基督徒在人生打好基礎，以致被上帝使用，我們應該為年青的日子快樂。

2. 作者在第10節說：「**因為一生的開端，和幼年之時都是虛空的。**」我們人生的初期是不容易渡過的，特別在升學、戀愛、就業等方面；這會使人覺得人生很空虛。難怪在求偶時期的青年人都比較消瘦；到中年時期，生活安定了便肥胖起來。我們年青的基督徒要想辦法來彌補人生的虛空。**在幼年的日子，使你的心歡暢，行你心所願行的，看你眼所愛看的**（十一9）。我們是否可以放縱情慾呢？不。傳道者繼續說下去：「**為這一切事，上帝必審問你，所以你當從心中除掉愁煩，從肉體克去邪惡**」（十一10）。基督徒不是放縱主義者，基督徒的享受和快樂，是要在上帝面前快樂享受；我們不能撇開上帝的審問，我們的享受是負責任的，不是不理會別人死活。我們的自由，不能羞辱上帝的名。保羅在（林前十23）說：我們所行的，要有益處，要能造就人，使上帝的名能得榮耀，在這原則下，我們樣樣都可以做。所

以傳道者提及的快樂，是審慎的，而不是放縱的。我們可以盡量去享受，但我們能否在基督臺前不受責備呢？

（三）應趁年青的時候記念上帝

十二章1至7節開始稱上帝為「造你的主」，提醒讀者與上帝的關係。我們應該尊敬祂，因人是被造的物而已，應該將榮耀歸給上帝。上面看過幼年的日子虛空，這裏更提及年老的日子也是虛空的。**塵土仍歸於塵土，靈仍歸於賜靈的上帝**（十二7）。人不是死了就一了百了，他仍要面對上帝。在地上人可以無惡不作，似乎很興盛；但他死後，要面對上帝的審問，每個人要回到上帝那裏去。

作者在十二章2至6節，用很美麗的寓意來代表人生年老的日子，在第3至4節作者用一間朽壞的大屋來代表年老的境況。年老時手腳發顫，腰也不能伸直。**推磨**是形容牙齒，牙齒漸漸稀少；眼睛老花，看不清楚。**街門關閉**代表耳聾，**推磨的響聲微小**代表氣魄衰弱，說話也不能大聲。

第4節提及歌唱的女子也沒有氣力唱歌，回應上文**雀鳥一叫、人就起來**，形容老人家早起，年青人卻熟睡。第5節形容老人家怕高，走路不穩。杏樹是冬天開花的樹，花先是粉紅色，後轉為白色；象徵老人家滿頭白髮。跟着形容人死後弔喪的情況。

第6節的**銀鍊折斷**，形容老人家像油燈跌下來，因為人生是寶貴的，所以稱作銀鍊。**金罐**應譯作金碗，用作載油，表示載油的銀鍊折斷；打破那個金碗，這樣完結人的一生。我們在年老時，想做的事不能做，不能像年青時享受快樂的人生；吃東西又沒有牙，旅行時，又不可以爬山，有很多的限制，想事奉上帝，卻有心無力。因此作者提醒年青人，趁着尚未年老的時候，要記念造物主。為甚麼要記念造物主，我以為有兩個原因：

第一，你會把握你年青的日子，不浪費上帝給你的機會，趁機享受上帝給你的恩典。「少壯不努力，老大徒傷悲。」年輕時浪費我們的

時光和機會，到年老時回顧，便感傷痛。岳飛的《滿江紅》中有話說：「莫等閒，白了少年頭，空悲切！」故此我們要趁有機會，把握時機。我們要將黃金的時間奉獻給上帝，因為年老時便不中用，想獻上也無價值了。

第二，在年青時有太多的抉擇和需要，故要上帝的憐憫，否則我們便易犯錯，過失敗的人生。老年人已完成了他的責任，差不多一切已成了定局；年青人在人生中尚有許多可能性，他可能成為偉人，他尚有機會。因此更需要上帝的造就和引導，在我們的交友、學業、婚姻等事上，我們要將上帝放在我們的抉擇中，不要自己作主。**我將耶和華常擺在我面前，因他在我右邊，我便不至搖動**（詩十六8）。這是成功的秘訣。我們要尊上帝為大為主，任何決定要將上帝放在我們的決定中；這樣，我們的人生必蒙上帝賜福。求主幫助我們，將傳道者的勸告放在我們的心中。

本章個人默想

1. 你工作的目的是甚麼？你工作的原動力在哪裏？

- ❑ 糊口
- ❑ 過充實的人生
- ❑ 貢獻社會
- ❑ 打發時間
- ❑ 滿足權力慾
- ❑ 證明自己的能力
- ❑ 養活家人
- ❑ 不知道
- ❑ 人有我有
- ❑ 工作的成功感
- ❑ 其他_____

2. 你會否為着基督徒的身份而感到快樂？

3. 你覺得上帝樂意看見我們快樂地過日子，享受祂所創造的宇宙嗎？

4. 你願意將人生中體力及精神皆充沛的時間獻給主嗎？甚麼事情在推動你或攔阻你呢？

5. 在平凡的日子，營營役役，沒有甚麼變化，如何才不會忘記感謝上帝？

為每天有生命氣息感謝上帝、

為_____感謝上帝、

為_____感謝上帝、

為_____感謝上帝。

本章小組討論

1. 回想一次服侍別人的經歷。你有甚麼體會和感受？

2. 接受別人的恩惠或施恩給別人，哪一樣能帶給你快樂？

3. 有人認為臨離世前才信主，便能享受完屬地的福樂後，又在屬天的福樂中有份。你認為這提議怎樣？

4. 試分享一個快樂的經歷。如別人的經歷發生在你身上，你會同樣感到快樂嗎？

5. 你現在快樂嗎？甚麼原因使你感到快樂？甚麼因素使你不快樂？

6. 傳道書勸勉青年人要快樂地過生活。「享受人生」與「放縱人生」有甚麼不同？

7. 試舉例分享如何趁年青的時候記念上帝。

第九章

總結：敬畏上帝的人生

（十二8～14）

沒錯！每個人都只能活一次。不過，
如你能活得精彩，活一次也就夠了。

J. Andrew

第九章

總結：敬畏上帝的人生

（十二8～14）

8 傳道者說：「虛空的虛空，凡事都是虛空。」

9 再者，傳道者因有智慧，仍將知識教訓眾人；又默想，又考查，又陳說許多箴言。

10 傳道者專心尋求可喜悅的言語，是憑正直寫的誠實話。

11 智慧人的言語好像刺棍；會中之師的言語又像釘穩的釘子，都是一個牧者所賜的。

12 我兒，還有一層，你當受勸戒：著書多，沒有窮盡；讀書多，身體疲倦。

13 這些事都已聽見了，總意就是：敬畏上帝，謹守他的誡命，這是人所當盡的本分（或作：這是眾人的本分）。

14 因為人所做的事，連一切隱藏的事，無論是善是惡，上帝都必審問。

傳道者在總結本書時，提及他的教訓有兩方面。

（一）虛空的虛空

十二章第8節的話，是重提一章2節的話。他寫到十二章1至7節的時候，想到人老珠黃，何等悔恨！所以他便總括一方面的教訓，就是虛空的虛空。另外他再提及人生積極的一方面。第9節提及他將智慧教訓眾人，然後他又說人應該盡的本分，就是敬畏上帝和謹守祂的誡命。現在我們先看，傳道者憑甚麼來這樣教訓人呢？他不是憑自己的臆測，而是另有原因。

1. 第一個原因

十二章9節說：「**再者，傳道者因有智慧，仍將知識教訓眾人，又默想，又查考，又陳說許多的箴言書。**」他先承認自己有智慧，跟着他指出自己智慧的來源；不是憑直覺，又不是天生的。十二章11節說：「**智慧人的言語，好像刺棍；會中之師的言語，又像釘穩的釘子，都是一個牧者所賜的。**」他承認他

的智慧是來自一個牧者。在舊約多處聖經提及上帝是牧者（詩二十三1，詩八十1，結二十四，賽四十）皆提及上帝是好牧人。到新約時，耶穌承認自己是好牧人；因此從新舊約聖經來看，牧者是上帝自己。傳道者指出他的智慧全是由上帝所賜，他只不過負責將上帝的話傳講，帶給會眾。這也是希伯來智慧文學的特點，承認一切智慧全是由上帝來的。

2. 第二個原因

在十二章8節下，他指出自己的智慧是來自默想，**惟喜愛耶和華的律法，晝夜思想，這人便為有福**（詩一2）。一個有福的人是時常默想上帝之話的人，詩篇也有多處地方強調這點。

3. 第三個智慧的來源

十二章9節指出，他**又考查**，用上帝給他的聰明智慧來研究。例如：文士以斯拉，他定意考究上帝的律法，所以以色列人被擄歸回後，得到以斯拉的教導。原來傳道書的作者也做這種工

作；承認自己的智慧來自上帝，來自默想，也來自考究。

現代不少的人沒有上帝的話來引導，連信徒也少有考查、研究、默想上帝的話語；因此在屬靈方面不夠營養，以致生命枯槁，沒有成長。許多時候連一些傳道人也缺少在上帝的話語上多研究、多默想，以致未能按着正意分解真理的道，難怪他們的羊群不能長大。

十二章12節說：「**我兒，還有一層，你當受勸戒，著書多，沒有窮盡，讀書多，身體疲倦。**」傳道者提醒我們不要單單讀普通的書，因為學海無涯，**著書多，也沒有窮盡**。每一日都有許多的新書，讀書太多，也會疲倦。因此我們不要只讀普通的書，他教導我們，要讀書中之書；我特別勸勉年青人，你用許多時間讀其他的書；但你用多少時間來讀聖經呢？默想是得力的生活藝術，我們若在上帝面前等候，會使我們得力。我青年時在政府部門工作，但每個月一次抽空到太平山頂默想，這對我的工作有很大的幫助。現在我喜歡散步，除了能鬆弛神經外；還

可以默想當日上帝賜給我的話。有一段時間，我每日在小咭上寫下一節聖經，背誦它、默想它，使我很得幫助。由於傳道者默想上帝的話語，以致他得着智慧來教導眾人。

十二章10節說：「**傳道者專心尋求可喜悅的言語，是憑正直寫的誠實話。**」他又指出自己的智慧，是來自正直和誠實的話，以致可以對讀者說，他所講的是好的，是他由衷之言，是他誠實的話。可能有人在當時不大喜歡聽他的話，但這些話在後來對他們是有功效的。他說智慧人的言語好像刺棍，在舊約時刺棍是看牛用的。在棍上加上釘，當牛不馴服時，便用刺棍來管教牠。當智慧語言發出的時候，可能聽的人會覺得不好受，但最後可以教導他走在正道上。另一方面，聰明的人會立時覺得這是對他有幫助的。傳道者指出他自己的話是誠實話，並不避諱。保羅教導我們**惟用愛心說誠實話**（弗四15）。講誠實話的人，表示他有愛心。

十二章11節說：「**釘穩的釘子**」，這話有兩種解釋。第一種說法，這釘子是指趕牛棍上

的釘子，表示耐用和有功效。第二種說法，這釘子是穩妥之意。釘子不會移動，可以掛東西，表示你若接受智慧的言語，你的人生就好像錨一樣穩固，不會飄浮無定。所以智慧者的言語，成為我們的倚靠和幫助；因為它引導、提醒、勸勉我們，使我們知道如何走人生的道路。傳道者提出他的言語，無論好聽與否，都是有權威性的；因為是來自上帝，這些話語，是他多年在上帝面前研究和默想的結果。他之所以教訓人，因這是他由衷之言，是他專心尋求、可喜悅的言語。不是隨隨便便，風花雪月的話；所以我們每一個讀傳道書的人，都需要打開我們的心來閱讀。

（二）敬畏上帝和謹守祂的誡命

作者極希望人能夠敬畏上帝，十二章 13 節說：「**這些事都已聽見了，總意就是敬畏上帝，謹守祂的誡命，這是人所當盡的本分。**」我解釋過敬畏上帝的意思，現在再複習一下；且補充以往未提及的。怎樣才是敬畏上帝呢？

1. 無論做甚麼都盡力去做。以前在我讀過的一間大學裏，我看見一幅漫畫在學生工作辦事處的報告板上。繪上一個青年人正在打掃，他背後棄置一些破碎的碗碟，在他面前站着一位年老的主管。他對主管說：「他們說我負責。」這漫畫點出「負責」，連在不好的事情上也要負責，不得卸責。我們不但要向上帝負責，還要向上帝交賬；在一切的事情上，包括好的、壞的，我們所做公開或隱蔽的事，有一日也要在祂面前公開的，向祂交賬和負責任。

2. 敬畏上帝必須謹守祂的誡命。十二章 13 節說：「**敬畏上帝，謹守祂的誡命。**」謹守是小心認真地持守之意。傳道者要我們認真遵行上帝的話語，無論困難或容易，願意與否，也要遵行上帝的話。甚至可能要咬緊牙關去遵守，這才是謹守的態度。

雅各書第一章告訴我們聽道也要行道，那裏指出聽道而不行道時，有兩個弊端：

第一，單聽道而不行道，就是自己欺哄自己。

第二，我們會很容易忘記所聽的。像一個人對着鏡子觀看，走後很快便會忘記他的樣貌。我們有許多機會聽道，又可參加教會辦的訓練班；但如果我們聽道而不行道的話，很快便會忘記所聽的。故此傳道者提醒我們，要謹守遵行上帝的話語。

3. 敬畏上帝的另一個含意，在第八章中我們曾提及過，是要接納上帝的權柄，承認上帝在我們的生命中完全的權柄。當我們這樣做的時候，即便我們遭遇不如意的事，令我們傷心難過，我們還是能接納上帝是全能、全知、全愛的；我們仍可靠上帝的恩典，心安理得，而不怨天尤人。接納上帝的主權，是承認上帝的旨意是美好的，因上帝的道路是高過你的道路；雖然你暫時不明白，但會仍然相信上帝是沒有做錯事。

4. 在上面我也提過，敬畏上帝的人，承認真正的福氣是從上帝來的；這福氣可能是將來屬靈的，也可能是屬物質現世的。每一日我們所享受的粗茶淡飯，都是上帝所賜的。

5. 一個敬畏上帝的人，不單勤儉，而且也

要過有節制的生活。

傳道者在整卷書強調敬畏上帝的人生，只有敬畏上帝者才是有福的，能超越人生的虛空，使人生充實。

傳道者在上面的經節中，提及如何實際的生活，他只提及要在今天實際生活中來敬畏上帝。我們新約的信徒，該多向舊約信徒學習，我們要認識上帝是滿有威嚴和權能的，以致我們在祂面前，能屈膝敬拜。詩篇第八篇指出**人算甚麼，你竟眷顧他？**人雖渺小，上帝仍然憐憫我們，揀選我們，所以我們不能在上帝面前，隨隨便便的生活，只按着自己的意思來做人。每一個人不能脫離上帝而生活，有這樣認信的人才是有福，才能過豐盛的人生。

今日許多基督徒只是停留在相信耶穌是救主的地步，一信耶穌就可以上天堂，得永生；無疑這是正確的信仰，但我們卻不要因此而滿足。傳道書作者指出，我們不單要相信上帝，還要敬畏上帝。相信上帝，是承認上帝，但並不表示我們順服上帝；我們要敬畏上帝，敬愛祂，將祂該得

的榮耀歸給祂。因祂是滿有尊榮、偉大的主宰；我們作任何事，只要存一個敬畏上帝的心，這才是有福的人生。這樣的人生，才是有意義的人生。

本章個人默想

1. 你是否醒察到自己的一言一行最終都要在上帝面前交賬？這樣的醒悟對你有甚麼意義？

2. 當你身處逆境、悲傷時，如何肯定祂是你的上帝，祂仍在看顧？

3. 聖經教導我們**惟用愛心說誠實話**（弗四15），但很多時我們也因怕得罪別人而遲疑不決。醒察自己是否「有愛心」和「說誠實話」。

4. 默想傳道書讓你留下深刻印象的經文。請靜聽上帝的微聲細語。

本章小組討論

1. 上帝在你心中的形象是怎樣的？
   - ❑ 慈愛　❑ 公義　❑ 可畏
   - ❑ 安祥　❑ 權能　❑ 威嚴
   - ❑ 智慧　❑ 嚴苛　❑ 聖潔
   - ❑ 其他

2. 有些人認為上帝的誡命要求太高，根本沒可能守得住，因此他們在未嘗試以先，便選擇放棄了。你對此有甚麼看法？

3. 晝夜思想上帝的話便為有福。你最喜愛聖經哪一卷書？從聖經中你獲得甚麼教導、指引或安慰？

4. 你怎樣看待傳道者的經驗之談？會否覺得他很曬唆，抑或覺得如獲至寶？

5. 試寫下你閱讀這本書的

「聽道」心得：

「行道」目標：

6. 閱畢整本書，給你印象最深刻的是哪部份？對你有甚麼幫助？

附錄

傳道書經文的完整性和主題之研討

你要批評指點四周的風景，你首先要爬上屋頂。

（德）哥德

附錄

傳道書經文的完整性和主題之研討

（一）引言

有關傳道書的經文之完整性和該書卷的主題教訓，直至今天學者仍多有爭議。本文嘗試為該書卷經文的完整性作一辯護，然後從完整的現存經文去分析和了解傳道書的主題。為何要先處理「經文的完整性」，然後才回頭來解決「主題」呢？原因是：若在經文方面沒有肯定的立場，自然對其主題意義亦不能落實。一般來說，對於作者本來的寫作目的和教訓，只能根據他本來的文字／文本去探討；假若認為在此之外另有增刪的話，則自然會對原作者的本意亦有所增刪或修改了。這樣的做法，不但對聖經的權威有損，亦使信徒在了解聖經的真正信息時，增加了一種無謂的困難，因為除了找出作者原意外，還要揣摩編者或竄改者的目的。

（二）傳道書經文完整性的問題

為了研討的方便，對於傳道書經文完整性的爭議，大致上可分為三大陣營：

第一，反對經文完整者；

第二，贊成大致上完整，但容許加插了編輯的工夫；

第三，贊成原來經文完整者。

1. 反對經文完整者

認為傳道書的經文並不完整，最突出的批評學者有德國的西格弗里德（Carl Siegfried）和豪普特（Paul Haupt）等人，他們皆認為傳道書是經數個不同的人在不同的時期，組合而成的作品。[2]

這派人士中英國有麥尼爾（McNeile），[3] 美國有巴頓（G. A. Barton），[4] 法國有波迪查德（E. Podechard）[5] 等人。他們的理論大致上立場相似，不過與上面的兩個德國學者比較起來，算是溫和一點，例如：麥尼爾認為一章1

至2節及十二章8至10節乃編者所附加，又有十八處是一位「智慧人」所附加的，又另有十一處是一位虔誠的猶太人所加，為要使此書合乎當時的正統派。[6] 巴頓的看法相若，所附加的都是出於一位「智慧人」（Hokma）和「虔誠者」（Chasid），[7] 他說智慧人所加的類似箴言書的箴言（Mashal，如：四5，五3、7a，七1a、3、5、6～9、11、12、19，八1，九17、18，十1～3、8～14a、15、18、19）。[8] 虔誠者所加的（可見於三17，七18b、26b、29，八2b、3a、5、6a、11～13，十一9b，十二1a、13、14）。[9] 這些經文是提醒讀者要敬畏上帝。再者，所有**傳道者說**（如：一2，七27，十一8）都是不屬原著的，他的理由是傳道者只用第一身自稱，故據此理，十二章9至10節亦是後加的。[10]

近代的福克斯（Michael V. Fox），在他對傳道書結構的分析中，更認為這書建基於三層連續的敘述層面：[11] 『第一層：作者或「結構敘述者」把事情說出；第二層A：傳道者，即

把事情說出的「我」，他處於年長的有利地位去回望過去；第二層B：傳道者——尋求的人，即經歷事情的「我」，是一位年輕的傳道者，他作出在一章12節及其後介紹的那個沒有結果的查勘，第一層和第二層的人是不同的，第二層A和第二層B的，卻是同一個人不同的觀點。』[12]

在這陣營中，還有在舊約研究中知名度很高的人，如：韋瑟（Artur Weiser），[13] 艾斯弗（Otto Eissfeldt）[14] 和費佛（R. H. Pfeiffer）[15] 等人，本文暫不作詳述，但相信上述資料能讓讀者對這派人士的見解知曉一二。編者／作者的工作，若不是為了使雜亂無章的格言或言論成為一有系統和教訓性的作品，便是在原來的文本裏加上了一些詮釋或受人歡迎的思想，使該書能被人尊重和以後能納入聖經正典裏。

2. 贊成大致上完整

贊成大致上完整，但容許或多或少的編輯工作者的，大不乏人，其中甚至有保守派的人士，

如德立茲（Franz Delitzsch）[16] 和朗文三世（Tremper Longman III）等。容許加插編輯的工夫，主要是根據十二章9至14節最後的一段經文。有認為這些經文是來自同一個編者，有認為是來自兩個甚至三個不同的編者。[17]

贊成有一個或以上的編者之理由：

2.1 從文學結構看

傳道者在說話或記錄時，一向都是用第一人身自稱，但從十二章9節開始，則改用第三人身自稱，故此，筆者應另有其人。墨菲（R. E. Murphy）[18] 和哥迪斯（Robert Gordis）[19] 等人都以此作為贊成有編者之證據。

其實作者在結束的話（十二9～11）轉用第三人身自稱，是有其特殊原因的，因為在這段裏，他作了自我介紹，更可說是自我推薦（self authentication）。這是一種謙虛的自我推薦，故有轉用第三人身的必要，目的是要增加讀者對他的教導之信心，因為他不是在此信口開河，而是專心尋求、考查和默想的結果；不但如此，都

是那位眾所週知和景仰的牧者所賜的。[20] 單以人身自稱的轉換作為另有其他作者／編者的依據，其理由實不夠充份。約翰福音書的結尾，亦有類似的筆法：「**為這些事作見證，並且記載這些事的，就是這門徒，我們也知道他的見證是真的。**」（約二十一24）[21]

2.2 從內容看

不少學者以為傳道者的教訓都是消極和悲觀的，更有懷疑論者的看法，[22] 故除了在內文有所詮釋和增添外，更要在結束時加強積極性的教訓，如**敬畏上帝，謹守他的誡命**（十二13）等，否則難以受尊重和被納入正典內。哥迪斯（Gordis）認為編者在十二章12節顯然是對傳道者有所批評。[23] 事實上，除非能證明傳道者是個高談闊論、一無是處的空洞者，否則硬說十二章12節的話是針對傳道者，這是全無根據的。不錯，十二章12節的話是提醒讀者在閱讀上宜有選擇性，[24] 除此以外，若指其是對傳道者表示不滿，這是極其主觀的。

朗文三世（Tremper Longman III）提出

另一種解釋：「傳道書也可以聽見兩個聲音，一為傳道者，另一為無名的智慧教師，他在前言作了本書的介紹，並在尾聲評估了傳道者的話語。傳道者持懷疑論；而框架中的無名發言人則持正統觀，是全書正面教導的來源。」[25] 同樣，朗文三世需要先證實傳道者是個如假包換的懷疑論者，否則亦難以支持他的論調。為求對朗文三世公允，現把他的理由和結論，引述於下：

「傳道者的言論（一12～二7）是一種襯托，一種教導的設計，是第二位智慧人選用的方法，為要教導他的孩子（12節），明白以色列中那類懷疑式智慧的危險。誠如約伯記，書中各人講論的部份是非正統的說法，而當上帝從旋風中發言時，這些言論完全崩潰，被棄置一旁。傳道書的正面教導，出現在本書最後的兩節。」

為了支持惟有傳道書十二章9至14節的作者的教導是正統的，朗文三世除了要證實傳道書一章12節至十二章8節是懷疑式的智慧外，他還要證明約伯記一至三十七章全無正面的教導，尤其是苦中人約伯向上帝的傾訴和尋求是多餘

的，正如安德生（F. I. Andersen）觀察得好，約伯的回轉並不是因為他知道了受苦的原因（其實他至死的那天，還未知受苦的原因），而是上帝向他說話，回應了他一直以來的討求（伯十六19～21，十九25～27，三十一35）。[26] 只要上帝跟他在一起就夠了，其他的問題不再是問題。

其實約伯的三個朋友（以利法、比勒達、瑣法）的看法，一般來說沒有錯，因為罪必帶來刑罰，並且上帝不會賜福給惡人。他們的錯謬，在於不能把這一般性的原則，應用於約伯個人獨特的遭遇上，他們不但不能按原意安慰約伯，反而控訴了他，使他苦上加苦。後來以利戶的言論，雖然亦不能對約伯有何安慰，但當他在結尾講述上帝的偉大和莫測時（伯三十六26，三十七23），又勉勵約伯要謙卑等候上帝（伯三十五14下），他的話無形中為約伯作了心理準備，去聆聽耶和華從旋風中對他所說的。所以約伯記一至三十七章的經文，並非如朗文三世所言：「書中各人講論的部份是非正統的說

法。」他把傳道書的結構視如約伯記的結構，實在有牽強之處。

伊頓（Michael A. Eaton）雖然贊成傳道書有編輯人［他附加了標題（一1）和結語（十二9～14）］，但這人「是一位匿名且無聞的傾慕者或門徒，」[27] 而不是一個對立者或竄改者。但是另一方面，伊頓又承認：「如十二章9至14節所用的片語與本書大部份的風格與措辭，均能夠緊密呼應。」[28] 跟着他又再說：「德立茲（Delitzsch）指出，十二章9至11節，一章7節和六章5節的結構甚是一致。」[29] 既是這樣，又何必一定要多出一個編輯人呢？至於「傳道者說」這個問題，特別是作者在十二章9至10節以第三人稱說話，在上面已解釋過，這是作者以謙虛的方式作自我推薦。又正如卜洛克（Hassell C. Bullock）所說：「沒有任何足夠理由，可以假設作者不能像先知那樣用第三人稱說話。特別當我們發現 Qoheleth 乃是作者的筆名，第三人稱的不便當然就不存在了，因此，各種爭議也就迎刃而解了。『傳道者說』實為 Qoheleth 的『我說』。」[30]

3. 贊成原來經文完整者

贊成原來經文完整的學者雖然不多，頗有「曲高和寡」的現象，但這並不顯示他們的立場有所偏差。在上文已經引述過魯普（H. C. Leupold）是其中的一位，在他的傳道書註釋中已為傳道書十二章9至14節作了很好的分析，證明該段經文亦是傳道者的原著。[31] 楊格（E. J. Young），在他的《舊約導論》一書裏，亦堅持傳道書原來經文的完整性。他說一些學者認為十二章13至14節，十一章9節下，十二章1節上和十二章7節是後加的，原因是對該書卷真正的教訓有所偏差。[32] 艾基辛（Gleason L. Archer, Jr.）從文字方面主倡所羅門王為傳道書的作者外，[33] 亦認為不接納該書卷原經文之完整者，亦是對傳道書信息的認識極有問題。[34]

另一位接納傳道書原來經文完整的華德凱瑟（Walter C. Kaiser, Jr.），亦為十二章8至14節這最後一段作辯護。他說傳道書十二章8至14節裏的兩個主題：「上帝的審判」和「敬畏上帝」，在該書卷前面的部份，亦多次出

現：[35]「上帝的審判」（十二14及三17，九1，十一9）；「敬畏上帝」（十二13及三14，五7，七18，八12～13）。由此可見該書卷的主題前後一致。不過，可能反對者會硬說這是編輯者（即十二8～14的作者）的「手段」，故意使結束段（十二8～14）的主題與傳道者原著的相似，致能掩人眼目，以為這仍是原著的。這樣的情況有點像新約馬可福音書最後一段（十六9～20）。不過，所不同者是馬可福音書的例子有古抄本為證，[36] 但在傳道書方面，則缺乏任何這方面的證據。[37] 因此，與其說是編者的「手腳」，倒不如說這是原著的一部份更為可信也。

4. 總結

綜合以上的研討，筆者認為第三派人士的立場，即贊成原來之經文為完整的，是更為有理。總括來說，原因如下：

4.1 作者傳道者如舊約的先知們一樣，有時可以第一人身自稱，有時亦可以第三人身自稱

的。尤其是在結束段裏，他為了作自我的推薦，用第三人身稱是更為合適的。

4.2　從全書的內容來看，不論是導言（一2～11）、結語（十二9～14）或全書其他部份，其主題和重點教訓都是一致的。一些所謂不協調的經文和觀念，都是可以有合理的解釋。[38]

4.3　作者不單是傳道者，亦是智慧人和敬虔者，因他亦強調智慧的重要性（例如：在七1～14、19～22，九13～十15）和敬畏上帝的必須性（例如：在三14，五7，七18，八12～13，九7，十二1、13）。其實沒有充份的理由把作者硬性分為三個不同的人：傳道者、智慧人和敬虔者。

4.4　把傳道書十二章9至14節最後一段歸入為一個或一個以上的編者之工夫，上文已討論過，所持理由實不夠充份。多位學者從措辭、風格方面看，所得結論與正文的顯然一致。[39]

（三）傳道書的主題

關於傳道書的主題，為了研討的方便，大致上亦可分為三個立場：

第一，懷疑論者的悲觀人生；

第二，樂天派；

第三，現實主義者。

1. 懷疑論者的悲觀人生

有很多學者均認為傳道者的人生觀基本上是悲觀的，他們認為傳道者的教導，不但以**虛空**為開始（一2），亦以**虛空**為結束（十二8）。**虛空**在全書共出現了三十八次。[40] 此外，**捕風**一詞亦充斥其間（一14、17，二11、26；三4、6、16，六9），並且多與**虛空**並用，增強虛空之嚴重性。**有甚麼益處呢**或**毫無益處**一詞之多次出現亦有強化人生悲劇之作用（一3，二11，三9，五16）。不但如此，傳道者更說生不如死（二17，四2，七1下、4）。十二章2至7節描繪老年時的景況和四章13至

16 節，並九章 13 至 16 節的兩個「歷史」的例子，[41] 亦可說是悲觀人生的一些實例。

怪不得巴頓（G. A. Barton）認為傳道者的教訓，對基督徒來說是冰冷和失望的。[42] 韋瑟（Artur Weiser）亦說：「這卷書對於智慧所讚賞之人生美事表示懷疑，而且也是一種傾向於悲觀的現實主義之證明文件，這種現實主義與流行的智慧學派膚淺的樂觀主義成為對比。」[43] 施谷得（R. B. Y. Scott）更把傳道者看為「理性主義者、不可知論者、懷疑主義者、悲觀論者和宿命論者。」[44]

事實上，有些保守派的學者和傳道同工在解釋傳道書時，認為日光之下凡事都是虛空，只有在日光之上才有盼望和滿足，亦不知不覺的接納了上面的學者之看法，主因是對整卷傳道書的主題之認識有所偏差。其實傳道書的主題，是怎樣把日光之下虛空的人生，轉化為不虛空的人生；書中並無說及日光之上的生活。

不過，學者所說傳道者是個懷疑論者，並不是說他是個懷疑上帝的存在之人。他所懷疑的是

上帝的美善，因他認為假若上帝是美善的話，祂斷不會讓人們的生活過得那麼虛空。他的上帝是個冷漠的上帝，不再關心人的疾苦。[45] 祂雖然是全能，但人卻毫無所能，遂使人覺得他自己受到限制和威嚇，而不是得到支持，傳道者對人生已感到厭倦，而且不知道怎樣去面對人生，於是將他的智慧都耗資於消極放棄、逆來順受，和轉瞬即逝之逸樂中。[46]

近代學者雖然較少認為傳道者是個懷疑論者，但不少認為人生的遭遇常是費解、神秘甚或荒謬的。這樣的看法可能或多或少是受了實存主義的影響。例如：洛德（J. A. Loader），在採用對比結構模式來分析傳道者思想結構的過程中，特別強調**虛空**題旨的重要性，[47] 他這樣作是標榜了傳道者悲觀的論調，結果正如謝品然所說，就忽略了書中還有「快樂度日」等其他題旨，[48] 這都是持悲觀論調之傳道書學者的一般性弱點。

2. 樂天派

認為傳道者是個樂天派的解經者，主要是根據傳道書二章24節，三章12、13、22節，五章18至19節，八章15節，九章7至10節，十一章8節上及9節上。這樣的看法只是一種斷章取義解經的結果，若按上、下文去理解，就很難判定傳道者是個樂天派了。威比利（R. N. Whybray）在他所寫的一篇專文裏，雖稱傳道者為「傳揚快樂的人」（Preacher of Joy），但他在行文中仍題及傳道者所面對的七種人生的虛空，[49] 華德凱瑟（Walter Kaiser, Jr.）有關傳道書的著作之中譯本，名為「享受生命」，若只看書名，亦容易給人一個錯覺，以為傳道者是個樂天派人士，或以為華德凱瑟對傳道者的看法是如此。其實英文原著的名字是「傳道書：整全的人生」（Ecclesiastes: Total Life）。作者在書中所強調整全的人生，是明白人生的意義、目標、價值和結局的那種人生，這些都不能從人生本身得悉，除非是先認識上帝和敬畏祂。[50]

在芸芸眾多傳道書的學者中，也許歐可定

（Graham Ogden）可算是支持傳道者是樂天派的一位表表者。他認為傳道書的主題是教導人要享受人生，縱然其中有不少難以明白的地方。他特別解釋**虛空** [*hebel*] 這詞不是指「無意義」、「虛幻」之意，而是與人生的謎和譏諷有關的。[51] 歐可定對傳道書主題的定位，可說是走向另一個極端去，與悲觀的人生論調剛好對立，這實在是對傳道者的教訓有欠公允的地方。

3. 現實主義者

筆者認為傳道者（即傳道書的作者）既不是懷疑論者和悲觀主義者，又不是樂天派，他是一個現實主義者。不錯，他承認在現實生活裏的確有着不少令人歎息的情況，使人覺得人生是虛空和荒謬的。但是，他的教訓並沒有止於此，他更指出一個途徑和方法，叫人能反敗為勝，就是在這個現實的生活裏，能活出一個有意義和充實的人生。不是等到將來，而是在現今，也不在屬天的層面，而是在屬地的範疇裏。這就是傳道者真正的信息，也更是傳道書寶貴的地方！

學者如謝友王、謝品然、赫戴維（David A. Hubbard）、華德凱瑟（Walter C. Kaiser, Jr.）和威比利（R. N. Whybray）等人的看法是平衡的，所以都不屬於前兩派的支持者。從謝友王的傳道書註釋名為《虛空與充滿》[52]，赫戴維有關傳道書的信息之著作名為《超越虛空》[53] 可見一斑。謝品然在他對傳道書精湛的研究裏，強調「荷悲」與喜樂兩個主題的平衡。[54] 英國近代學者威比利（R. N. Whybray），雖然強調傳道者的主題教訓是叫人喜樂和享受現今所有的，但他亦承認傳道者在書中提出七方面的虛空：

第一，勞碌和人之努力的虛空（一12～二26）；

第二，人不知將來的虛空（三1～15）；

第三，在世上有不公平之事存在的虛空（三16～22）；

第四，追求財富的虛空（五9～19）；

第五，惡人未受刑罰的虛空（八10～15）；

第六，眾人都同一普遍性之命運的虛空（九1～10）；

第七，人生短暫的虛空（十一7～十二7）。[55]

筆者認為這都是平衡看法的合理根據。

現把傳道書有關「喜樂」和「享福」的經文逐一引述，然後細察那是一種甚麼性質的享樂：

人莫強如吃喝，且在勞碌中享福，我看這也是出於上帝的手（二24）。

我知道世人，莫強如終身喜樂行善。並且人人吃喝，在他一切勞碌中享福，這也是上帝的恩賜（三12～13）。

故此，我見人，莫強如在他經營的事上喜樂，因為這是他的分……（三22）。

我所見為善為美的，就是人在上帝賜他一生的日子吃喝，享受日光之下勞碌得來的好處，因為這是他的分。上帝賜人貨財豐富，使他能以吃用，能取自己的分，在他勞

碌中喜樂，這乃是上帝的恩賜（五18～19）。

我就稱讚快樂，原來人在日光之下，莫強如吃喝快樂，因為他在日光之下，上帝賜他一生的年日，要從勞碌中，時常享受所得的（八15）。

你只管去歡歡喜喜吃你的飯，心中快樂喝你的酒，因為上帝已經悅納你的作為（九7）。

人活多年，就當快樂多年，然而也當想到黑暗的日子……少年人哪，你在幼年時當快樂；在幼年的日子，使你的心歡暢……卻要知道，為這一切的事，上帝必審問你（十一8～9）。

4. 結論

從以上的經文及其上、下文理，我們得到的結論是：傳道者所主倡的享樂／享受，不是一種放蕩性和毫無忌憚的享受，而是有節制的享受，所以他對人生積極的看法，不是一種阿Q式的

樂觀，而是一種審慎的樂觀，因為：

4.1 他所說的福氣和享受，是從上帝而來的，是上帝所賜的。這是對「真福」的一個很好的詮釋——若不是從上帝而來的，就算普通人認為是甚麼大福，亦不能算是真正的福氣（五13～17，六1～6）。雖然傳道者數次談及吃喝快樂，但他並沒有題及吃喝珍饈百味、大魚大肉；他只是強調到吃喝時能快樂，能享受所用的飲食，不論是粗茶淡飯，或美酒佳餚。

4.2 在享受人生的過程中，傳道者在強調上帝是審判者。這個重點在十一章9節下和十二章14節表達得最清楚。九章7節提到**因為上帝已經悅納你的作為**亦能表達同樣的觀念，因為只有在「上帝悅納你的作為」的前題下才能享受你的飯和酒。換言之，若想過快樂的人生，必要先討上帝的喜悅；所以，敬畏上帝的人才能真正過快樂人生的。

4.3 傳道者所主倡的福，其中一種是**在勞碌中享福**。這個與不勞而獲的福是截然不同的。他贊成人要勤勞作工（九10上，十一1、

6），然後才能在勞碌中享福。有人認為他不但能享受他勞碌的成果，甚至勞動本身就能帶給他一種喜樂，[56] 這點觀察亦很有道理。試看失業的人，或無所事事的人，從正常的情況來說，他們斷不能享受「樂業」之福。

4.4 傳道者多次題到**分**。（希伯來文是[*ḥēleq*] ——二10，21，三22，五18～19，九9下）謝品然認為「活動本身就是［*ḥēleq*］（**分**），就是人類從活動中獲得的歡樂。」[57] 筆者不但同意這個解釋，並且從上帝創造人類的本意來看，這個**分**也可包括上帝本意要賜給人類的，就是祂創造人時所要賜給他的：

第一，分享祂自己（創一26上）；

第二，管理祂所創造的（創一26下）——即工作或活動的機會；

第三，享受天倫之樂（創二24；傳九9）。由此觀之，上帝既創造了我們，祂的心意是要我們能享受生命和祂所賜給我們的一切，這是我們的**分**。

4.5 傳道書二章1至10節所記載的似乎是與有節約的享樂大相逕庭，但若細看首三節經文時，便可知曉傳道者是在作一試驗，看看肉體的享受能否滿足他的心，因他說：「**我心卻仍以智慧引導我**。」（二3）所以正如魯普（H. C. Leupold）所言，這是一個小心進行的有控制性的實驗。[58] 既是一種實驗性的嘗試，就不能說傳道者是個任性的享樂主義者。

在虛空現世中，其實享受人生是傳道者所建議的一種人生觀，它是一種處世的對策和良方，[59] 好像在缺乏真愛的人生裏，主耶穌命令祂的門徒要彼此相愛。聖法蘭西斯禱文豈不是有類似的性質嗎？「主阿！使我作你和平之子，在憎恨之處，播下仁愛；在懷疑之處，播下信心；在絕望之處，播下盼望；在幽暗之處，播下光明；在憂愁之處，播下歡愉……」所以威比利（R. N. Whybray）合理地認為，雖然在現實的人生裏有多種虛空的現象，但傳道者甚至在這種環境下提出他的建議，好讓人能超越創造主所容許的不明不白的惡去存活。[60]

5. 「敬畏上帝」有甚麼含意呢？

按以上的研討，傳道者（即一1～十二14的作者）既不是個悲觀主義的懷疑論者，又不是個任性的享樂主義者，究竟他所建議的處世良方是甚麼呢？筆者認為他所主倡的是敬畏上帝的人生。敬畏上帝不單是認識上帝，更是在實際生活的各方面尊祂為大，接納祂的主權。按傳道書的內容，「敬畏上帝」有甚麼含意呢？

5.1 認識上帝是最終和最高的審判者（十一9，十二14），因此，我們無論作甚麼，都要向上帝負責。甚至在吃喝方面，正如保羅教導說：**「所以你們或吃或喝，無論作甚麼，都要為榮耀上帝而行。」**（林前十31）既然傳道者在吃喝方面要向上帝負責，就算他提倡吃喝快樂，斷不是暴飲暴食，而是在每一次吃喝時，都能存着一個感謝的心；若存這樣心態去吃喝，必然能樂在其中了。

5.2 守上帝的誡命（十二13）。一個人若對上帝有無限的崇敬，自然對祂的吩咐也認真的去遵守。當年上帝藉摩西，對以色列百姓說：

「惟願他們存這樣的心，敬畏我，常遵守我的一切誡命，使他們和他們的子孫，永遠得福。」（申五29）又說：**「你要盡心、盡性、盡力、愛耶和華你的上帝。我今日所吩咐你的話，都要記在心上，也要殷勤教訓你的兒女……」**（申六5～7）。這裏所用的「誡命」是包括上帝在聖經裏一切的教導。

5.3 接納上帝在我們生命中至高的權柄（二24～26，三14，五19），包括有時我們對祂旨意的無知（三11下，七14）。一個人若能如此敬畏上帝，在遭遇困難或疑問時，不但不會懷疑上帝或發怨言，亦能順服下來，對祂仍發出讚美和感謝，例如：在三章1至15節一段裏，傳道者似乎在提出人的限制（1～10節）和人的無知（三11），但其實他是藉此提醒讀者要敬畏上帝的原因，因祂是在一切之上，擁有最高之權威（14～15節）。

5.4 承認真正的福分只能從上帝而來（二26上，三12～13，五9）。假若接納所羅門為傳道書的作者的話，那麼傳道書二章26節上

的話就是他個人的經歷了。他另外的一個名字「耶底底亞」（意即「耶和華喜愛」，撒下十二25）和他的智慧和財富等，豈不是從上帝而來的嗎？（王上三12～13）

5.5 過一個勤勞和有節約的生活（九10，十18，十一3～6、9～10）。敬畏上帝是要落實於日常生活裏的：「**凡你手所當作的事，要盡力去作。**」（九10上）；「**早晨要撒你的種，晚上也不要歇你的手……**」（十一6上）。除此以外，在**勞碌中享福**的大前題是**勞碌**。對國家元首的勸勉，亦強調節約的生活（十16～17）。

5.6 用心靈真誠敬拜上帝（五1～7）。敬畏上帝的人在宗教敬拜上的表現又如何呢？傳道者所說的雖然不多，但他言簡意賅，就是要用心靈和真誠敬虔的態度而為之，故在生活上要謹慎言行，許願要還願，不可只有外表的敬拜（如**愚昧人獻祭**），否則亦屬虛空（五7的**虛幻**原意是**虛空**的眾數）。

5.7 敬畏上帝者注重行善，樂於助人（十

一1～2）。[61] 敬畏上帝者不是單單獨善其身，亦樂於助人；不但重視自己的生命，亦重視別人的生命。三章12節更提醒讀者要用喜樂的心去行善。

用以上的行動去敬畏上帝，或敬畏上帝時有以上的表現和心態，這樣的人又怎能不把虛空的人生轉化為充實的人生呢？他又怎能不享受生命呢？

（四）一些仍需待解決的「問題」經文和觀念

1.「生不如死」還是「生命寶貴」？

在傳道書四章2至3節，六章3至6節和七章1至4節三段經文裏，傳道者明說死比生強；但在其他地方，特別是在九章2至10節，尤其是九章4至6節，則強調生命的寶貴。如此看來，正如一些學者所認為，傳道者的教訓是自相矛盾，[62] 或是由於不同編者意見相左所致。筆者認為傳道書的作者（即傳道者）並沒自相矛盾的教訓，他的一貫主張是生命寶貴，所以趁有生

命時應該善用和享受之（五18，九7～10，十一8上、9上）。其實傳道者在面對「死亡」時是覺得無奈，也認識這是人生的一種限制。在二章12至23節裏，他之所以覺得智慧和勞碌的成果俱屬虛空，主要原因是死亡的來臨。他說：「**……可歎智慧人死亡，與愚昧人無異。**」（二16），又說：「**我恨惡一切的勞碌，就是我在日光之下的勞碌，因為我得來的必留給我以後的人。**」（二18）在三章19至20節他說人、獸無異，也是因為大家都一樣要面對死亡。

在四章2至3節裏，他悲歎人世間之缺乏公理，甚至在審判之處也有奸惡（三16），在感慨萬千之餘，覺得生不如死。猶如大衛王得悉押沙龍的死訊時，**心裏傷慟，上城門樓去哀哭，一面走一面說，我兒押沙龍阿，我兒，我兒押沙龍阿，我恨不得替你死。**（撒下十八33）雖然大衛是這樣說，但事實上大衛真的要替押沙龍死嗎？不，若是的話，他就不會這樣走避押沙龍，亦不會在知道亞希多弗隨從押沙龍叛

變時禱告說：「**耶和華阿，求你使亞希多弗的計謀變為愚拙。**」（撒下十五31下）另一個例子可見於上帝創造人。人的被造顯出上帝的榮耀和上帝的愛，因祂按着祂自己的形象樣式造人，又創造宇宙萬物讓人管理和享受。**上帝看着一切所造的都甚好。有晚上，有早晨，是第六日**（創一31）。但後來當祂見人在地上罪惡很大，終日所思想的盡都是惡，祂**就後悔造人在地上，心中憂傷。**（創六6）上帝造人的計劃是祂永遠的旨意，為甚麼後來又後悔造人在地上呢？難道祂是位出爾反爾的上帝嗎？不，祂清楚的宣佈：「**因我耶和華是不改變的……**」（瑪三6）。又通過使徒保羅如此說：「**因為我和西拉、並提摩太，在你們中間所傳上帝的兒子耶穌基督，總沒有是而又非的，在他只有一是。**」（林後一19）其實上帝的**後悔**是祂在感情上失望的一種表達，正如創世記六章6節最後一句所言，是「心中憂傷」的感受，有人稱之為「上帝憂苦的激情」，[63] 與上帝造人永遠的意旨（decree）是沒有衝突或反對的。

同樣，六章3至6節和七章1至4節的話，按上、下文的內容亦可見傳道者在失意之餘表達類似的感受。在六章3至6節裏，他說假若一個人有一百個兒子，又活了二千年，卻不得享福，且都要死去，又不得埋葬，那麼，那不到期而落的胎比他還好。

關於七章1至4節，哥迪斯（R. Gordis）所提出解決之法是傳道者在引用箴言書，然後再加上他自己的評語，有贊成的，如在七章1至4節裏，或反對的，如在四章5至6節裏。[64] 雖然哥迪斯的解釋有可取之處，但筆者認為卜洛克對七章1至14節的分析更好。他給七章1至14節的標題為：傳統的與非傳統的箴言：「就內容而言，第1至4節乃是從死亡得着生活的教訓，而第5至14節則由生命得着生活的教訓。」[65] 不錯，不論「死亡」或「生命」我們都可以從其中得着積極的教訓。

關於四章5至6節，筆者認為若與四章4節一起來看時，傳道者因為富足時多會被鄰舍嫉妒，既是這樣，何必勞碌致富以招嫉妒之禍呢？

這樣消極的感受，是繼續四章1至3節所表達的。

從以上三處經文看來，傳道者似乎是個悲觀主義者，但其實不是，因為他並沒有抹煞人生陰暗的一面；在現實生活裏，的確有些際遇使人一時覺得意志消沉，但他的看法和感受並不是一面倒，也不是長期如此。所以我們很有理由說傳道者是個現實主義者。

2. 智慧究竟是好是壞？

傳道者一方面稱讚智慧，認為智慧是上帝所賜的（二26），又認為智慧保全人的生命（七12，九15），比城中十個官長更有能力（七19），勝過打仗的兵器（九18上），知道事情的解釋，並使智慧人的臉發光，他臉上的暴氣改變（八1）等。但另一方面他又不是那麼欣賞智慧，因為他說：「**多有智慧，就多有愁煩。**」（一18），智慧人不能洞悉和改變上帝的作為（三11下，七13，八17），智慧人不比愚昧人強，因兩者同樣都不能勝過死亡

（二15至16），又智慧人的智慧和他們作事的結果，未必被記念（三13～16，九13～16）。從以上的經文看來，智慧對傳道者來說，究竟是好是壞？起碼與箴言書的作者比較時，他豈不是對智慧有消極的看法嗎？

其實傳道者並不是對智慧有消極的看法，更沒有認為智慧有甚麼不好的地方。他只是題出智慧之力有不逮之處，更不是消極或悲觀，而是實事求是，這樣，更顯明他是個現實主義者，而不是個完美主義者。

3. 對「不正統」人生觀的解釋

3.1 享樂主義者？

作者雖然多次題及**吃喝快樂**（二24，五18，八15，九7），但在上文筆者已解釋過，傳道者承認一個人能吃喝快樂，都是上帝的恩賜／恩惠，並且他並沒有強調大飲大食，這與享樂主義是大不相同的。

3.2 機會主義者／投機者？

九章11節：「**……所臨到眾人的，是在乎當時的機會。**」乍然看來，傳道者似乎是贊同機會主義者（opportunist）。其實要正確的了解以上經文，需從九章10至12節一起看，並配合十一章3至6節的主旨。九章10節強調要把握機會努力作工，故九章11至12節亦繼續這點意思，且加上「不知成敗結果如何」一點，正如十一章3至6節最後一節所說的**……因為你不知道那一樣發旺，或是早撒的，或是晚撒的，或是兩樣都好**。所以，更要把握當時的機會，努力作工才是。傳道者非常注重把握機會，他不單提醒讀者要把握機會快樂（十一7～10），更勉勵他們要把握機會敬畏上帝（十二1～6）[66] 傳道者很注意把握機會，但與機會主義根本完全無關。

（五）結論

根據以上的研討，我們應該有充份理由贊成傳道書原來的經文（the original text）是完整

的，既然至今仍缺乏任何外證，我們就只能根據內證去探討，而結果正與筆者立場相合。既然傳道書的原著是從一章 1 節至十二章 14 節，我們就據此來看傳道書的主題，總的來說，作者是個現實主義者，一方面他承認人生陰暗的一面，並常以**虛空**、**捕風**、**毫無益處**等詞表達之，但另一方面他更教導讀者要敬畏上帝，這樣便能使虛空的人生變成有意義和輕快的人生。

附註

1 本文原載自郭文池主編：《穩站激流中——當代釋經幾個重要神學課題》（中國：基督教播道會文字部，2002），頁 42-75。承蒙中國基督教播道會文字部特准轉載，特此致謝。

2 謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》（香港：建道，1996），頁 2，特別註 5 和註 7；伊頓著，蔡金玲、幸貞德譯：《傳道書》，丁道爾舊約聖經註釋（台北：校園，1987），頁 31。

3 A. H. McNeile, *An introduction to Ecclesiastes* (Cambridge: CUP, 1904).

4 G. A. Barton, *The Book of Ecclesiastes*, ICC (NewYork: Charles Scribner's Sons, 1908).

5 E. Podechard, *L' Ecclesiaste* (Paris: LECOFFRE, 1912).

6 伊頓：《傳道書》，頁 31-32。

7 Hokma 是希伯來文，意即「智慧」，而 Chasid 亦是希伯來文，意即「敬虔」。

8 Barton, *The Book of Ecclesiastes*, 46.

9 Barton, *The Book of Ecclesiastes*, 45.

10 Barton, *The Book of Ecclesiastes*, 44.

[11] Michael Fox, "Frame – Narrative and Composition in the Book of Qoheleth," *HUCA* 48 (1977): 83-106.

[12] 謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁22，註25。

[13] 韋瑟：《韋氏舊約導論》（香港：道聲，1948），頁349。

[14] O. Eissfeldt, *The Old Testament: An Introduction* (Oxford: Blackwell, 1965), 499.

[15] R. H. Pfeiffer, *introduction to the Old Testament* (New York: Happer, 1948), 728.

[16] 德立茲說：「若認為這段是來自第二位的手筆會來得更自然。」「這段」在上下文是指十二章9至14節。這番話是引自 H. C. Leupold, *Exposition of Ecclesiastes* (Columbus: The Wartburg Press, 1952), 288.

[17] 贊成一個編者的如下： Robert Gordis, *Koheleth: The Man and His Word* (NewYork: Schocken Books, 1968), 73；狄拉德(R. B. Dillard)、朗文（Tremper Longman III）著，劉良淑譯：《21世紀舊約導論》（台北：校園，1999），頁310-311；Tremper Longman III, *The Book of Ecclesiastes*, NICOT (Grand Rapids: Eerdmans, 1998), 274；伊頓：《傳道書》，頁10-11。
贊成兩個的可以 Zimmerli 為代表，W. Zimmerli, "Das Buch des Predigers Salomo," *ATD* 16 (Gottingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1967).
贊成三個的可以 Hertzberg 為代表，H. W. Hertzberg, "Des

Prediger", *KAT* 17 (1963)；Leupold, *Exposition of Ecclesiastes*, 288.

[18] R. E. Murphy, *Wisdom Literature: Job, Proverbs, Ruth, Canticles, Ecclesiastes, and Esther*, The Forms of the Old Testament Literature (Grand Rapids: Eerdmans, 1981), 131, 149.

[19] Gordis, *Koheleth*, 73.

[20] 筆者同意 H. C. Leupold 的解釋，這位「牧者」就是被稱為以色列牧者的耶和華上帝。Leupold, *Exposition of Ecclesiastes*, 295.

[21] Leupold, *Exposition of Ecclesiastes*, 289.

[22] 有關傳道書內容的應有解釋，本文的下一部份將有詳盡的介紹和研討。

[23] Gordis, *Koheeth*, 350.

[24] 謝友王：《虛空與充滿》（香港：種籽，1981），頁285。

[25] 狄拉德、朗文：《21世紀舊約導論》，頁310。

[26] 安德生著，潘秋松譯：《約伯記》，丁道爾舊約聖經註釋（台北：校園，1994），頁327。

[27] 伊頓：《傳道書》，頁10-11。

[28] 伊頓：《傳道書》，頁10。

[29] 伊頓：《傳道書》，頁 10 。

[30] 卜洛克著，賴建國、陳興蘭譯：《舊約詩歌智慧書導論》（台北：華神，1986），頁 176 。

[31] Leupold 把十二章 8 至 12 節分為兩段：A. The author's authentication of himself (第 8 至 11 節)；B. The author's recommendation of his message (第 12 至 14 節)。Leupold, *Exposition of Ecclesiastes*, 288-291.

[32] E. J. Young, *Introduction to the Old Testament* (Grand Rapids: Eerdmans, 1958), 370.

[33] G. L. Archer, "The Linguistic Evidence for the Date of 'Ecclesiastes'," *JETS* 12 (1969): 167-181.

[34] G. L. Archer, *A Survey of Old Testament introduction* (Chicago: Moody Press, 1979), 488.

[35] Walter C. Kaiser, *Ecclesiastes: Total Life* (Chicago: Moody Press, 1979), 13-14.

[36] William L. Lane, *The Gospel According to Mark*, NICNT (Grand Rapids: Eerdmans, 1974), 601-605.

[37] Kaiser, *Ecclesiastes: Total Life*, 12-13.

[38] 這點有待下文來處理。

[39] 卜洛克：《舊約詩歌智慧書導論》，頁 198；伊頓：《傳道書》，頁 10，36-38；謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 34 。

[40] 謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 22 。

[41] 關於四章 13 至 16 節和九章 13 至 16 節兩段經文，學者的意見不一。一個認為這是歷史實例，另一認為不是。作者只不過以可能發生的事蹟，作為例子去支持他對人生的看法。筆者接納第二個看法。故在「歷史」一詞加上括號，意即「所謂歷史」。

[42] Barton, *The Book of Ecclesiastes*, 50. 他所用的兩個形容詞是："chilling and disappointing" 。

[43] 韋瑟：《韋氏舊約導論》，頁 349 。

[44] R. B. Y. Scott , *Proverbs, Ecclesiastes*, Anchor Bible (Garden City, N. Y.: Doubleday, 1965), 192；謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 4，註 13 。

[45] Barton, *The Book of Ecclesiastes*, 49-50.

[46] 韋瑟：《韋氏舊約導論》，頁 350 。

[47] J. A. Loader, *Polar Structures in the Book of Qoheleth*, BZAW 152

(Berlin: der Gruyter, 1979).

[48] 謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 43。

[49] R. N. Whybray, "Qoheleth, Preacher of Joy," *JSOT* 23 (1982)；又參下文 3.3 現實主義者的第二段。

[50] Kaiser, *Ecclesiastes*, 17. 筆者在此絕對無意批評該書的中譯本，只是藉此表達他對原著名稱的了解。不過《享受生命》這書名的確是很吸引人的，並且亦說明了傳道書的主題。

[51] Graham Ogden, *Qoheleth*, Readings – A New Biblical Commentary (Sheffield: JSOT Press, 1987), 13-15；又參謝品然對 Graham Ogden 的批判，《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 44。

[52] 謝友王：《虛空與充滿》。

[53] 赫戴維著，別是巴學舍同工合譯：《超越虛空——傳道書中盼望的信息》（美國：活泉出版社，1982）。

[54] 謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 45。「荷悲」是謝氏對「虛空」一詞之希伯來文（hebel）譯音。

[55] Whybray, "Qoheleth, Preacher of Joy," 91-92.

[56] 謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 101。

[57] 謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 83。

[58] Leupold, *Exposition of Ecclesiastes*, 60. 他所用的詞句是 "carefully controlled experiment"；Kaiser, *Ecclesiastes: Total Life*, 55.

[59] 謝品然：《荒謬與真理——論傳道書之神學思想》，頁 86，92。

[60] Whybray, "Qoheleth, Preacher of Joy," 91-92.

[61] 現代不少學者認為這段經文是勸勉人要勤力作工，不過筆者較贊成這是與行善有關，也更配合三章 12 節的教訓，十一章 3 至 6 節才是勸勉人要勤力作工。

[62] Michael V. Fox, *Qoheleth and His Contradictions* (Sheffield: Almond Press, 1987), 53-76.

[63] 唐佑之：《清晨的眼睛》（香港：證道，1975），頁 54。他說：「後悔」（Naham）原意為 呼吸急促，感嘆歎息，是痛苦情懷的表現。

[64] Gordis, *Koheleth*, 103-108.

[65] 卜洛克：《舊約詩歌智慧書導論》，頁 192。

[66] 十二章 1 至 6 節有三個「不要等到」（希伯來文）（第 1、2、6 節），這是有「把握機會」之意。十二章 1 節之「記念」有「敬畏」之意。

參考書目

卜洛克著。賴建國、陳興蘭譯。《舊約詩歌智慧書導論》。台北：中華神學院，1986。

伊頓著。蔡金玲、幸貞德譯。《傳道書——丁道爾舊約聖經註釋》。台北：校園書房，1987。

狄拉德、朗文著。劉良淑譯。《21世紀舊約導論》。台北：校園書房，1999。

韋瑟著。道聲出版社譯。《韋氏舊約導論》。香港：道聲出版社，1967。

赫戴維著。別是巴學舍同工合譯。《超越虛空》。美國蒙特利市：活泉出版社，1982。

謝友王。《虛空與充滿》。香港：種籽出版社，1981。

謝品然。《荒謬與真理》。香港：建道神學院，1996。

Archer, G. L. *A Survey of Old Testament Introduction.* Chicago: Moody Press, 1979.

_____. "The Linguistic Evidence for the Date of 'Ecclesiastes'." *Journal of the Evangelical Theological Society* 12 (1969): 167-181.

Barton, George Aaron. *The Book of Ecclesiastes.* The International Critical Commentary. New York: Charles Scribner's Sons, 1908.

Fox, Michael V. "Frame - Narrative and Composition in the Book of Qoheleth." *Hebrew Union College Annual* 48 (1977): 83-106.

Ginsburg, H. Louis. *Studies in Koheleth.* New York: The Jewish Theological Seminary of America, 1950.

Gordis, Robert. *Koheleth – The Man and His World.* New York: Schocken Books, 1971.

Hubbard, David A. *Ecclesiastes, Song of Solomon.* The Communicator's Commentary. Dallas, Texas: Word Books, 1991.

Kaiser, Walter C. *Ecclesiastes: Total Life.* Everyman's Bible Commentary. Chicago: Moody Press, 1979.

Leupold, H. C. *Exposition of Ecclesiastes.* Columbus, Ohio: The Wartburg Press, 1952.

Loader, J. A. *Polar Structures in the Book of Qoheleth.* BZAW 152. Berlin: der Gruyter, 1977.

Longman III, Tremper. *Ecclesiastes.* The New International Commentary on the Old Testament. Grand Rapids: Eerdmans, 1998.

Murphy, Roland E. *Wisdom Literature: Job, Proverbs,*

Ruth, Canticles, Ecclesiastes, and Esther. The Forms of the Old Testament Literature, Vol. XIII. Grand Rapids: Eerdmans, 1981.

Ogden, Graham. *Qoheleth. Readings* - A New Biblical Commentary. Sheffield: JSOT Press, 1987.

Scott, R. B. Y. *Proverbs, Ecclesiastes.* Anchor Bible. Garden City, New York: Doubleday, 1982.

Whybray, R. N. "Qoheleth, Preacher of Joy." *Journal for the Study of the Old Testament* 23 (1982): 87-98.

Young, E. J. *An Introduction to the Old Testament.* Grand Rapids: Eerdmans, 1958.

B975.1
230
SD012122

時代信息叢書

張慕皚著
靈命增值—— 快將出版
從八福看屬靈操練

曾立華著
不為五斗米折腰——
從腓立比書看誠信正直

劉承業著
泡沫中的彩虹——
從傳道書看由虛空到有意義

陳耀鵬著
寒梅綻放——
從帖撒羅尼迦前後書看信徒如何迎接主再來

林榮洪著
共享詩篇靈筵

梁家麟著
人間信仰——
從約拿書看信徒如何在現實中活出信仰

林榮洪著
末世懸謎——
啟示錄進解

陳耀鵬著
眾志成城——
從尼希米記看委身與事奉

林榮洪著
耶穌基督生平與言論（上冊）

劉承業著
穩操勝券——
從約書亞記看屬靈爭戰得勝的生活與原則

林榮洪著
耶穌基督生平與言論（下冊）

劉承業博士是我舊約的啟蒙老師，三十五年前我有機會修讀他教授的「詩歌智慧書」，畢生難忘。令我難忘的不只是他的學養、他對聖經權威的尊重，還有他對屬靈生命的重視如追求，以及愛上帝和愛人的心。這本講道集必可幫助讀者更認識上帝和活出像彩虹那樣令人讚嘆的生命。

鄺炳釗

時代信息叢書的特色：

1. 將世界各地華人牧者的講章匯集成書。
2. 以解經為主，讓讀者明白聖經的真理。
3. 把聖經的教訓應用在生活上，為讀者提供現實生活最佳的指引。
4. 書中加插例子，使讀者印象深刻。
5. 每章都有個人默想題目，幫助讀者更易吸收和應用聖經的教訓。
6. 每章亦有小組討論題目，可供集體（如主日學或小組）研習，一同享受屬靈的筵席。

ISBN 988-97607-
9789889760